

مكتبة غوثية  
جامعة عتبات المقدسة  
بغداد

# الحداية المستوية في حل تراخيص العالمية

الطبعة الأولى

أول نسخة مطبوعة

بمطبعة دار الكتب

فضل احمد المصطفى

مدرس في كلية الشريعة

ناشر

مكتبة غوثية  
جامعة عتبات المقدسة  
بغداد

الحداية المستوية في حل تراخيص العالمية

سوال نمبر 1:-

تشریح:- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غلام جب آزاد ہوتا ہے تو اسے مال اسکے تابع ہوتا ہے لیکن غلام کا آزاد کرنا یہ شرط لگائے کہ مال میرا ہو گا تو پھر غلام کے آزاد ہونے کے بعد مال مالک کا ہو گا غلام کا نہیں ہو گا۔  
(ب) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غلام جب آزاد کر لیا جائے گا تو غلام کی اولاد اسکے تابع نہ ہوگی۔  
مال اور اولاد میں فرق ہے لہذا مال تو غلام کے ساتھ جائے گا اولاد نہیں جائے گی۔

دلیل:- کیونکہ اولاد بدحول گروہ کے ہے نہ کہ بدحول مال کے۔ گروہ کا مالک تو سوا ہے لہذا اولاد اسکی ملکیت میں رہے گی۔  
سوال نمبر 2:-

عیت میں موجود بچے کا ولادہ:- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لوطی اس حال میں آزادی ملی گی کہ اس کے پیٹ میں بچہ تھا اور اسکا خاندان غلام تھا تو وہ آزاد کر دیا گیا اس لوطی کے وضع حمل سے پہلے یا وضع حمل کے بعد تو اس بچے کا ولادہ اس کی ماں کے آزاد کرنے والے کیلئے ہے۔

پیدا ہونے کے بعد بچے کا ولادہ:- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب لوطی آزاد ہوگی اس کے بعد وہ حاملہ ہوئی اور پھر بچے کو جنم دیا اور اس کا باپ آزاد تھا تو بچے کا ولادہ اسکے باپ کے آزاد ہونے کو ملے گا۔  
سوال نمبر 3:-

خاندانہ کے حالات:- خاندانہ کی دو حالتیں ہیں (۱) خاندانہ کو نصف ملے جب میت (زوجہ) کی اولاد یا اولاد کی اولاد نہ ہو۔ (۲) خاندانہ کو 1/4 یعنی رتی ملے گا جب میت (زوجہ) کی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو۔

(ب) باپ کے حالات:- باپ کی زمین حالتیں ہیں (۱) میت کی اولاد ہو تو باپ کو 1/8 ملے گا یعنی باپ کو فرض مطلق ملے گا۔ (۲) میت کی اولاد میں بیٹی یا بیٹوں ہو تو باپ کو فرض مع اصحاب ملے گا۔ (۳) میت کی اولاد میں کوئی نہ ہو تو باپ کو پورا حصہ ملے گا۔

ماں کی حالتیں:- ماں کی زمین حالتیں ہیں۔ (۱) میت کی اولاد ہو تو ماں کو سند 1/8 ملے گا۔ (۲) زمین میں سے کوئی نہ ہو تو ماں کو ثلث ملے گا۔ (۳) زمین میں سے کوئی نہ ہو تو ماں کو ثلث الکل ملے گا۔  
نہیں بھائی:- نہیں بھائی، اولاد کی اولاد، باپ اور والدہ کی موجودگی میں محروم ہوں گے یعنی وارث نہیں بنیں گے۔  
حقیقی بھائی:- حقیقی بھائی، اولاد، چچے اور باپ کی موجودگی میں وارث نہیں بنیں گے۔

القسم الثانی مؤطا امام محمد

سوال نمبر 4:-

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عصر کا ابتدائی وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ اسکی دو شکل ہو جائے۔

دلیل:- (۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب ہر چیز کا سایہ اسکی دو شکل ہو جائے تو اس وقت عصر کی نماز پڑھو۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر نماز کے دو وقت ہیں (۱) اول وقت (۲) آخری وقت لہذا نماز عصر کو اس وقت لرا کر جب ہر شے کا سایہ اسکے دو شکل ہو جائے۔

عصر کو مؤخر کرنے کی دلیل:- (۱) جناب داؤد بن خالد سے مروی ہے کہ آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز عصر کو مؤخر کرنے کا حکم فرماتے تھے۔

(۲) جناب انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام عصر کی نماز ادا فرماتے وہیں مالیک سورج چمک رہا ہوتا۔

اگر غلطی کا موقع:- اگر غلطی کے نزدیک عصر کا ابتدائی وقت ہر چیز کا سایہ ایک شکل ہو جانے پر شروع ہو جاتا ہے۔

دلیل:- حدیث مذکور ہے۔

سوال نمبر 5:-

اعراب :- عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَبْكُ الْفُجْرُ وَلَا يَخْطُبُ وَلَا يَبْكُ

ترجمہ :- حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے محرم نہ نکاح کرے نہ بیچا جائے اور نہ کسی کا وکیل اور ولی ہو۔

نکاح کر سکتا ہے نہ بیچا نکاح بھیج سکتا ہے اور نہ ہی کسی اور کا نکاح میں وکیل اور ولی ہو سکتا ہے۔

ائمہ مجتہدین کا مذہب :- ائمہ مجتہدین کے نزدیک محرم عقد نکاح نہیں کر سکتا۔

دلیل :- مذکورہ حدیث ہے۔

امام صاحب کا مذہب :- امام صاحب کے نزدیک محرم عقد نکاح کر سکتا ہے۔

دلیل :- بخاری شریف میں ہے حضرت یونس سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اہرام کی حالت میں نکاح فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اہرام کی حالت میں نکاح فرمایا۔

تمام وہی نہیں کر سکتا۔ جناب یونس رضی اللہ عنہا ہے صرف عقد نکاح قرار پایا تھا نہ کاف بعد از اہرام ہوا۔

گل پرچہ مؤمنین 2006

سوال نمبر 1 :-

عہادت کا ترجمہ :- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے یہودی اور عیسائی کے بارے فرمایا کہ مسلمان ہو جائے ان میں سے کسی ایک کا غلام بن کر وہ آزاد ہو کر رہے بیچنے سے پہلے تو اسے آزاد شدہ غلام کی دلاہ مسلمانوں کیلئے ہوگی۔ غلام کو آزاد کرنے والا یہودی یا عیسائی اگرچہ بعد میں مسلمان ہو جائے تو وہ اس کو نہیں دیا جائیگا۔

دلاہ کا لغوی معنی :- دلاہ کا لغوی معنی قرابت سے ہے۔

اصطلاحی معنی :- دلاہ اس کو کہتے ہیں کہ غلام کے اپنے آقا سے کہ اگر میں مر جاؤں تو میرا مال میرے لیے ہوگا اور اگر میں جائیداد کو اس کا مذہب سے دے گا یا اسی طرح آقا اپنے غلام سے کہ اس مال کو جس کے بارے میں غلام نے یا آقا نے کہا اس کو دے سکتے ہیں۔

دلاہ کا حکم :- جو غلام کو آزاد کرے گا وہ اس کیلئے ہوگا۔

(۱) امام ابو حنیفہ اور امام مالک علیہما الرحمۃ کا مذہب :- یہ دونوں فرماتے ہیں کہ اگر آقا مسلمان ہو تو وہ ان دونوں یعنی یہودی و عیسائی کی وراثت کا حق دار نہیں۔ اگر آزاد کرے تو وہ دلاہ اس کیلئے ہوگا۔ خود اگر وہ غلام مسلمان ہو اور آقا کافر ہو تو اس کا کفر غلام کے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ "کافر مسلمان پر غالب نہیں ہو سکتا۔ یعنی مالک نہیں ہو سکتا۔

(۲) دلاہ کا فروخت یا بیہ کرنا :- دلاہ کا فروخت کرنا اور بیہ کرنا جائز نہیں کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں جائز دلاہ کو فروخت کرنا یا اس کو بیہ کرنا کیونکہ ذمانہ جاہلیت میں لوگ اس طرح کرتے تھے کہ غلام کو بیچ دیا پھر اس کی دلاہ کو بھی بیچ دیا کرتے تھے۔

(ب) حدیث کا ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے آزاد کیا غلام کا کچھ حصہ اور قس غلام میں شریک یعنی مشترک غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا اور وہ شخص یعنی آزاد کنندہ مالدار تھا تو غلام کی قیمت اس پر لازم ہوگی۔ آزاد کنندہ شریک مالکان کے حصے کے مطابق قیمت لیا کر پکا اور وہ غلام آزاد ہو جائے گا ورنہ وہی حصہ آزاد ہوگا جو اس نے آزاد کیا تھا۔

تجویز الحق میں علماء کا اختلاف :-

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا مذہب :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک حق تجویز ہوتا ہے۔

تفصیل :- یعنی اگر آقا مالدار ہو تو وہ باقی شریک مالکان کے حصے کے مطابق قیمت لیا کر پکا اور اگر وہ آقا مالدار نہیں تو غلام کا کچھ باقی مال خود ان شریک مالکان سے لے گا۔

کیونکہ ان کے نزدیک حق تجویز ہوتا ہے اس لیے آقا نے جتنا حصہ آزاد کیا ہے وہ آزاد ہوگا باقی حصہ حصہ کی آزادی کیلئے غلام محتاج ضروری کرے گا مگر مالکان کو دلاہ کر پکا تو مکمل آزاد ہوگا۔

صاحبین کا مذہب :- صاحبین کہتے ہیں کہ حق تجویز نہیں ہوتا جب اس کے آقا نے غلام کو آزاد کیا تو وہ مکمل آزاد ہو جائے گا باقی شریک مالکان کو دلاہ کر پکا اور غلام کا کچھ نہیں دے گا۔

ہیں کوٹھٹے لگے گا۔

اگر ماں کیساتھ میت کی اولاد نہ ہو اور بہن بھائی بھی نہ ہوں اور ٹکٹ مافی والی صورت بھی نہ ہو تو ماں کو ٹکٹ ملتا ہے۔

نکاحی بھائی بہن :-

میت کے دادا، باپ، چچا اور بھائی اگر موجود ہوں تو پہلے محروم ہوتے ہیں۔ اور اگر مذکورہ درجہ والے ہوں تو نکاحی بہن بھائی وراثت کے حقدار ہوتے ہیں۔

بائی وراثت کی حد تک پہنچتی ہے؟

اگر ماں موجود ہو تو بائی محروم ہوگی اور اگر ماں موجود نہیں تو بائی وراثت کی حد تک پہنچتی ہے۔

مؤطا امام محمد 2006ء

سوال نمبر 1 :- مَنْ نَظَعَ أَنْ يَنْزِلَ عَنْهُ عَمَّا لَا يَنْكُحُ النَّكَرُ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا عَلَى غَيْرِهِ

لا يخطب على نفسه :- اس سے مراد یہ ہے کہ مہرمانی طرف سے نکاح اپنے نکاح کا پیغام نہ بھیجے۔

ولا على غيره :- اور اس مہارت کا مطلب یہ ہے کہ مرد کسی اور کا وکیل بن کر غیر کے نکاح کا پیغام نہ بھیجے۔

(۱) امام ابو حنیفہ کا مذہب :- امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک عرم عقد نکاح کا پیغام دے سکتا ہے اور عقد نکاح بھی کر سکتا ہے۔

دلیل :- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یونس علیہ السلام سے عقد نکاح اہرام کی حالت میں کیا تھا۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب :- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عرم پیغام نکاح نہیں دے سکتا اور نہ ہی نکاح کر سکتا ہے۔

دلیل :- انکی دلیل مذکورہ حدیث مبارکہ ہے۔

انکی دلیل کا جواب :- اختلاف کہتے ہیں کہ اس کا حکم منع سے مراد وہی کرنا ہے اور عرم وہی نہیں کر سکتا۔

(ب) قارئین کیلئے کیلئے عدد طواف اور سعی میں اختلاف :-

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا مذہب :- امام ابو حنیفہ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ قارئین دو طواف اور دو سعی کرے گا۔

جناب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جناب ہد امہ بنت وہب امہ بنی سہل سے روایت فرماتی ہیں کہ انہوں نے مجھے بتلایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے چاہا کہ لوگوں کو غیلہ سے روک دوں تاہم مجھے فوراً اہل روم اور اہل قارن پہنچ گئے کہ وہ لوگ غیلہ کیا کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو کسی قسم کا نقصان نہیں ہوتا۔

غیلہ کی تعریف :- دورانِ صل اپنی زوجہ کے ساتھ وکیلہ زد بیت کی اولاد لگی۔

امام مالک کے نزدیک غیلہ کا معنی :- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غیلہ کہتے ہیں حالتِ رضاعت میں اپنی بیوی کے ساتھ بھستری کرنا۔

عندہ غیرہ :- بعض کہتے ہیں کہ حالتِ صل اور حالتِ رضاعت میں بیوی کے ساتھ بھستری کرنے کا نام غیلہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو احساس ہوا کہ غیلہ بچے کیلئے نقصان دہ ہو سکتا ہے اس لیے اس سے روکنا چاہا تاہم ان لوگوں کا فوری خیال آگیا جو اسے عملی جامہ پہنائے ہوئے ہیں اور ان کی اولاد اس سے متاثر نہیں ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خیال ترک فرما دیا۔

اہل روم اور اہل قارن ایسا کرتے تھے اس لیے انہیں ذکر فرمایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عملاً متعدد مواقع پر جہتاً فرمایا اس لیے اکثر ائمہ دین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اجتہاد کو جائز تصور کرتے ہیں مذکورہ بالا حدیث اس کی واضح مثال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل روم وغیرہ کو عیسائیت پر قرار دیا اور اہل عرب کو عیسائیت کے باعث دونوں کے حکم کو یکساں قرار دیتے ہوئے ترک غیلہ کے حکم سے رجوع مناسب سمجھا۔

(ب)

جس صورت میں بیوی کو ریح ملتا ہے۔

اگر شوہر کی اولاد نہ ہو تو بیوی کو ریح ملتا ہے۔

ہر کو جس صورت میں ٹکٹ ملتی ہے۔

زوجہ میں زوجہ نام باپ ہوں یا زوجہ نام باپ ہوں۔ ان دونوں صورتوں میں ماں کو ٹکٹ ملتی ہے۔

جس صورت میں شوہر کو ٹکٹ ملے گا۔

اگر بیوی کی اولاد نہ ہو تو شوہر کو ٹکٹ ملتا ہے۔

دلیل :- حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرآن کرنے والوں کو دو طواف اور دو سعی کرنے کا حکم دیا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب :- امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قرآن کرنے والا ایک طواف اور ایک سعی کرے۔

دلیل :- بخاری شریف میں حدیث ہے کہ قرآن کرنے والوں نے ایک طواف اور ایک سعی کی تھی۔

(۱) قال القوال العلماء الکرام فی مدح الامام محمد وحمۃ اللہ علیہ

(۱) قال الشافعی ما رأیت المصحح من الامام محمد وحمۃ اللہ تعالیٰ

(۲) قال الشافعی کان محمد فقیہا جدا

(۳) قال الامام احمد کان محمد اعلم اللغۃ العربیۃ

(۴) قال ابو عیبد علیہ الرحمۃ ما رأیت اعلم کتاب اللہ من محمد

(۵) قال حسن کان محمد اشد تفصیلا و تصریحا من الاحناف

سوال نمبر 4:-

مغرب کا اول وقت :- مغرب کا اول وقت غروب آفتاب ہے اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

مغرب کا آخری وقت :- مغرب کے آخر وقت کے بارے میں احناف و مشائخ نے کہا ہے کہ غروب شفق ہے اور شفق میں اختلاف ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمۃ کا مذہب :- ان کے نزدیک شفق سے مراد سرخی ہے جو غروب آفتاب کے بعد تھوڑی دیر نظر آتی ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب :- ان کے نزدیک شفق سے مراد وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد آسمان میں نظر آتی ہے۔

احناف کا جواب :- احناف قیاس پیش کرتے ہیں کہ جس طرح صبح کی نماز میں سرخی اور سفیدی دونوں نماز کے وقت میں داخل ہیں اسی طرح یہاں بھی سرخی اور سفیدی دونوں نماز کے وقت میں داخل ہیں۔

محمد بن عمر اجازت دلی نکاح کر سکتے ہیں یا نہیں؟

اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب :- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عورت بغیر اجازت دلی نکاح نہیں کر سکتی۔

دلیل :- انکی دلیل یہ حدیث مبارکہ ہے ”لا یصلح لامرأة ان تسکح الا باذن ولیها“

احناف کا مذہب :- احناف کہتے ہیں کہ عورت عاقلہ بالذات اپنا نکاح بغیر اذن ولی کے اپنے کفو میں کر سکتی ہے۔

دلیل :- احناف کہتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے فرمایا: ﴿وَ حَتَّىٰ تَخْضَ زَوْجًا غَيْرَ وَحْدَکَ﴾ اس نسخ کے اندر اللہ تعالیٰ نے اختیار عورت کو دیا ہے اگر ایسا نہ ہوتا یعنی عورت اپنا نکاح نہ کر سکتی تو اللہ تعالیٰ آیہ کریمہ میں عورت کو اختیار نہ دیتا۔

اختیار عطا کرنے سے معلوم ہوا کہ عورت بغیر ولی کے اپنا نکاح کر سکتی ہے۔

دلیل :- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بھینجی کا نکاح اپنے بھائی سے پوچھے بغیر کر دیا تھا اور آپ کے بھائی اس وقت موجود نہ تھے۔

بغیر اذن ولی کے نکاح اگر ناجائز ہوتا تو حضرت ام المومنین جناب عائشہ صدیقہ کبریٰ بھی بھینجی کا نکاح نہ کرتیں۔

(iii) ولی کون ہیں؟

بیٹا، باپ، بھائی، دادا اور بچا یہ عورت کے ولی بن سکتے ہیں اولیاء کی درجہ بندی میں درافت والے قانون الاقرب الاقرب پر عمل ہوگا۔ یعنی اقرب کے ہوتے ہوئے بعد ولی نہیں بن سکتا گا۔

حل پرچہ مؤطمین 2007

سوال نمبر 1:-

ترجمۃ اللہ بیٹ :- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے رضائی بچا نے مجھ سے اجازت طلب کی میں نے انکار کر دیا کہ اجازت دوں اس کو یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہ لے لوں۔ فرماتی ہیں جب آئے رسول اللہ ﷺ تو میں نے سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک وہ تیرے بچا ہیں پس اجازت دو اسکو۔ فرماتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے عورت نے دودھ چلایا ہے مرد نے نہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ وہ آپ کے بچا ہیں۔

ہاں نہیں حرج کوئی آپ پر اور حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ یہ پردہ کے فرض ہونے کے بعد تھا اور فرماتی ہیں حرام

ہو جائے ہے رضاعت سے جو حرام ہوتا ہے ولادت سے۔

(۲) مدت رضاعت :- مدت رضاعت کے اندر اختلاف کا آپس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب :- امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مدت رضاعت از حیاتی سال ہے۔

اور آپ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے فرمایا: ﴿وَمَوْلَاكُمْ مَا ثَلَاثُونَ مِثْرًا مِلًّا﴾ اور فصال کی مدت میں یہ ہے۔ آپ احتیاط کے پیش نظر مِلّ اور فصال کی مدت کو ہی مدت رضاعت قرار دیتے ہیں۔

صاحبین کا مذہب :- صاحبین کے نزدیک مدت رضاعت دو سال ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَالْحَالِینَ وَالْجُنَّ“ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مِلّ اور فصال کی مدت از حیاتی سال مقرر فرمائی ہے کیونکہ مِلّ کی مدت چار ماہ ہے اور از حیاتی سال میں سے چار ماہ نکال دیں تو باقی دو سال ہی بچیں گے۔ جس سے ثابت ہوا کہ مدت رضاعت دو سال ہے۔ امام زفر کا مذہب :- امام زفر فرماتے ہیں مدت رضاعت تین سال ہے۔

دلیل :- امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ سال مربی میں حول کو کہتے ہیں جس کا سنی ہے ایک حالت سے تبدیلی ہو کر دوسری حالت میں چلے جانا اور چونکہ کامل تبدیلی سال میں پائی جاتی ہے اسی وجہ سے احتیاطاً مدت رضاعت تین سال ہے۔

(۳) اثبات رضاعت :- اثبات رضاعت میں فقہاء کا مذہب : اثبات رضاعت میں فقہاء کا اختلاف :

امام صاحب کا مذہب :- امام صاحب کے نزدیک صرف دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی خود اجازت دینے کی کوئی قید نہیں۔

دلیل :- اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿وَأَمَّا أَنْتُمْ إِتَّقُوا اللَّهَ مَا تَعْلَمُونَ﴾ کے اندر از ضمن مطلق ہے اور حدیث مبارکہ میں حرم من الرضاۃ کے اندر رضاعت مطلق ہے جس سے ثابت ہوا کہ اثبات رضاعت صرف دودھ پینے سے ہو جائے گی۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب :- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رضاعت اس وقت ثابت ہوگی جب پانچ مرتبہ دودھ پئے گا۔

دلیل :- وہ یہ دلیل دیتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پہلے رضاعت دس مرتبہ دودھ پینے سے ہوتی تھی۔ پھر پانچ منسوخ ہو گئیں اور باقی پانچ رہ گئیں تو آکا طیبہ اصولاً والسلام کے وصال کے بعد جس سے ثابت ہوا کہ اثبات

رضاعت پانچ مرتبہ دودھ پینے سے ہوگی۔

ترجمہ :- ارشاد باری ہے ﴿وَأَمَّا أَنْتُمْ إِتَّقُوا اللَّهَ مَا تَعْلَمُونَ﴾ تو اس میں ان امور کو ان کو ماں قرار دیا ہے جن سے مطلقاً رضاعت ثابت ہو رہی ہے۔

علامہ ازہری کی اگر مملی اللہ علیہ وسلم نے مطلق کو چار مرتبہ قرار دیا ہے اور فرمایا رضاعت سے وہی حرمت ثابت ہوتی ہے جو نسب سے ثابت ہوتی ہے۔

سبب یہ ہے کہ رضاعت جب ہے جس میں مطلقاً حکم مراد ہے رضاعت کی کا ذکر نہیں۔

ان کی دلیل کا جواب :- مزید یہ کہ خوارج کا جناب عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ شیخ صحاح و سوانح کے بعد نہیں ہو سکا حالانکہ مذکورہ بالا حدیث سے آکا طیبہ اصولاً والسلام کے وصال کے بعد شیخ علامہ سے معلوم ہوا ہے جو صحیح نہیں ہے۔

سوال نمبر 4 :-

عبارت پر اعراب :- فَطَلَقَ عَنْ نُسَائِیْعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ فَتْرًا لَهُ  
بَنَى عَنْهُ فَكَانَ لَهُ خَالٌ يَتْلُو لَمْ يَنْتَهِ عَنْهُ الْقَوْلُ عَلَيْهِ فَبَنَى الْقَوْلُ فَأَعْتَقَ فَتْرًا لَهُ حَصَصَهُمْ وَفُتِحَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَالْأُ  
فَلَقَ لِحَقِّ بَنَى فَافْتَقَ.

ترجمہ :- حضرت عائشہ بن خدیجہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے مشترک غلام کو آزاد کیا اور شخص مالدار ہو اور اس کا مال غلام کی قیمت کو پہنچا ہے تو کسی عاقل شخص سے اس غلام کی قیمت لگوائی جائے گی پس ملا کرے گا وہ شخص ان شرکاء کو مال ان کے حصوں کے مطابق اور آزاد ہو جائیگا غلام اس شخص پر ورنہ آزاد ہوگا وہ غلام اتنا جتنا اس شخص نے آزاد کیا۔

غلام کی آزادی میں اختلاف :- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والے باقی شرکاء کو اس شخص کے مطابق قیمت ادا کر دی تو وہ غلام آزاد ہو جائیگا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مطلق جب اس کو آزاد کیا تو وہ آزاد ہو جائے گا لیکن اس حق پر لازم ہے کہ وہ باقی

شرکاء کو ان کے حصص دیا کرے۔

نوٹ:- امام ابو حنیفہ کا مذہب:- گذر چکا ہے۔  
(ب)

نکلی لیکن بھائیوں کے بارے امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا مذہب:-

ان کے نزدیک اگر میت کی اولاد نہ ہو یا اولاد کی اولاد نہ ہو تو یہ محروم ہوں گے اور اگر میت کا والد یا والدہ ہو تو بھی یہ محروم ہوں گے۔  
مذکورہ ورثاء نہ ہونے کی صورت میں پھر اگر ایک ہو تو اسے سب سے ملے گا اور اگر دو ہوں یا اس سے زیادہ ہوں تو ٹکٹ ٹکٹ کا  
امام مالک علیہ الرحمہ کا مذہب:- ان کے نزدیک اگر اولاد امام ایک ہو تو سب سے ملے گا اور اگر دو ہوں تو ہر ایک کو سب سے ملے گا  
دو سے زیادہ ہوں تو ٹکٹ ٹکٹ ملے گا۔

### القسم الثانی موطا امام محمد

سوال نمبر 3:- یہ سوال مکمل مل ہو چکا ہے۔

سوال نمبر 4:-

اعراب:- عن ابی ہریرۃ قال من کان لہ مال ولم یؤد زکاتہ فمات لہ یوم القیامۃ خجافا فخرج لہ ذبیحۃ یطلبہ حتی ینجیہ فیکون اتا کثر ذک

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کا مال ہو اور وہ زکوٰۃ ادا نہ کرے  
ان کے مال کو ایسے جگے ساپ (جسکی آنکھوں پر دو نشان ہو گئے) کی صورت میں لایا جائیگا وہ اس کو طلب کرے گا اسے پیچھا (اسے  
اسے گا) اور کہے گا میں تیرا مال ہوں۔

کنز اور رکار کے درمیان فرق:-

کنز:- اس مال کو کہتے ہیں جو ہاتھوں کے ساتھ زمین میں دفن کیا جائے یعنی خود دفن کیا جائے۔

رکار:- رکار کی جمع ہے جس کا معنی ہے زمین سے نکلا ہوا مال یہ مطلق ہے خود دفن کیا ہو یا قدرتی طور پر زمین سے نکلا ہو۔

کنز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس مال کو کہتے ہیں جسکی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔

اس مال سے عذاب دینے کی وجہ:- انسانوں کو ان کے مال سے عذاب دینے کا مقصد عذاب میں زیادتی کرنا ہے یعنی اس لیے کہ  
اے معلوم ہو جائے تیرا وہ مال جسے تو اپنے پاس چھپائے رکھتا تھا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہیں کرتا تھا تجھے رزق کا خیال تھا  
لیکن جو تجھے رزق دے رہا تھا تو اس کو بھول گیا اور جملہ رہا تھا اسے اپنی گود میں رکھ کر بیٹھ گیا یہ حدیث موقوف ہے۔

سوال نمبر 5:-

عن ابن عمر قال قال علی لعنہ الاہل السنۃ

ترجمہ:- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی۔

امام شافعی کا مذہب:- ان کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے اگر دلیل مذکورہ حدیث ہے۔

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ جائز نہیں اور یہ کسی مجبوری کی وجہ سے تھا۔ حدیث کے باہر جنازہ گاہ  
تغیر کرنا اس کی بدلتی دلیل ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں ہوتی۔

2008ء

حل پرچہ موطا امام مالک

سوال نمبر 1:-

آیات قرآنیہ سے استدلال:- امام مالک نے گھوڑے، گدھے اور فخر کے گوشت نہ کھانے پر آیات قرآنیہ سے اس  
طرح استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں کی پیدائش کا سبب سواری اور زینت بنایا ہے اگر ہم ان کو کھائیں گے تو کتاب  
اللہ میں زیادتی ہوگی۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا مذہب:- ان کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا جائز اور حرام ہے اگر دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان  
﴿وَالْحِلَّ وَالْحِلَّ وَالْحِلَّ لَكُمْ كَمَا هُوَ﴾

امام شافعی کا مذہب:- امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا جائز ہے اگر دلیل وہ حدیثیں ہیں جن  
میں گھوڑے کا گوشت کھانے سے منع نہیں کیا گیا۔

القائع کا معنی :- قامت پندہ۔

سوال نمبر 2:-

ترجمہ:۔ حدیث بیان کی ہمیں مالک نے ابن شہاب سے کہ خبر دی ہے کہ ایک آدمی نے زمانہ کے مرگے ہوئے کا اعتراف کیا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور اپنی جان پر چار مرتبہ گواہی دی تو آنطا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسکو جہنم کرنے کا حکم دیا۔

(پ) آدمی کا زمانہ کے ارتکاب کا اعتراف اور حد:

مسئلہ اختلاف۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ماضی، بالغ اگر لڑکھاپ نہ لے گا اقرار کرتا ہے اور اس کا چار مرتبہ اعتراف بھی کرتا ہے تو اس پر حد جاری ہوگی کسی اور شرط کی ضرورت نہیں۔ امام مالک علیہ الرحمہ کا مسئلہ بھی یہی ہے۔ دیگر ائمہ کے نزدیک اجراء حد کیلئے یکبارگی اعتراف ہی کافی ہے۔

سوال نمبر 3:-

فرائض کا لغوی معنی :- کا، مقررہ

اصطلاحی معنی :- وہ احکام جو اللہ تعالیٰ نے ہر عام کیلئے کتاب اللہ میں مقرر فرمائے ہیں۔

مل پرچہ مؤطا امام مالک 2009ء

سوال نمبر ۹ :- حضرت امام مالک رحمہ اللہ بن کام سے لاروہ اپنے آپ سے کہ خبر دی تمہیں نے کہ جنگ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں داخل ہوتا تھا وہ غصص جس کو آ کی بہنوں نے دودھ پلایا اور جس کو آ کی بھتیجیوں نے دودھ پلایا اور غصص داخل ہوتا تھا وہ غصص جس کو آ کی بھائیوں نے دودھ پلایا۔

(۱۱) حضرت مائتہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا تھا جس کو آپ کی مہمانیوں نے دودھ پلایا کیونکہ آپ کا بچہ

Copy

(iii) مقدار مدت رضاعت جواب ضرر کا ہے۔

سوال نمبر 2 :- حضرت امام مالک رحمہ اللہ سے کہ جبکہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کفار کے بارے میں پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ آپ کیلئے کافی ہے وہ سورۃ نساء کی آخری آیت جو ترجموں میں نازل ہوئی ہے۔

آیت مہارک:- سخطونک فی النساء قل اللہ یفتکم فی الکلالۃ

کلاں کا لغوی معنی :- دوری ہے۔ کلاں مشتق ہے چاکلے از م ہے۔

شرعی معنی :- وہ میت جسکی لاش اور والدین ہو۔

اختلاف ائمہ :- حضرت محمد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے نزدیک میت کو نکال کئے جاتا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک بہت کے درجہ کا کمال کہتے ہیں۔

(۱۱) دوا آجوں کے درمیان تطبیق :- نظمی بہن بھائیوں کی دوسو تہی ہیں ایک ہوتو سوس ملے گا اگر دو یا دو سے زیادہ ہوں

۱۲۵

اگر اکیلی جہنم ہو تو نصف لے کر

آکر رکی ہیں ہر تو نصف ملے گا۔

پہلی آیت میں بھی لہو و دہری آیت میں تہی لہو و پٹی کا ذکر کیا گیا ہے۔

(ب) ترجمہ۔ مالک حضرت زید بن اسلم اور وہ بنی نصرہ کے ایک مرد سے وہ اپنے آپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے حبشہ کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا میں رسول کو پہنچے نہیں کرتا اور نہ فرمایا وہ شخص جس کے پاس بچہ پیدا ہو یہی میں پہنچاؤں۔



کرتا ہوں کہ اگر قربانی کر سکتا ہے تو کرے۔

لااجب الحق کی وجہ:- آپ نے اس لیے فرمایا کہ سہل کرنے والا یہ ممکن کرتا تھا کہ آپ ماں باپ کی قربانی کرنے کیلئے کہہ رہے ہیں کیونکہ حقوق کا معنی ماں باپ کی قربانی کرنا ہے آپ نے فرمایا کہ میں حق یعنی قربانی کو پسند نہیں کرتا باقی رہا حقیقت پر مشہد احادیث میں وارد ہے۔

(۱۱) حقیقت کا لغوی معنی:- تو خدا ان ہے۔

شرعی معنی:- ہر اس ذبیحہ کو جو کچھ کے لیے ہونے کے ساتھ ہی دن ذخا کیا جائے حقیقت کہا جاتا ہے

فقہاء کرام کے حقیقت کے بارے اقوال:- احمد بن حنبلہ اور مجتہد طائے کے نزدیک حقیقت مستحب ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک حقیقت واجب ہے۔

امام شافعی رحمہ کے نزدیک والدہ کیلئے ضروری ہے کہ اپنے بچے کیلئے قربانی کرے اور اس کے سر کے بال اترا دے

اور ان کے برابر صدقہ کرے سو، چار، چار، غیرت کرے اور چار دریا کرے۔

لفظ حقیقت پر نوٹ:-

دین میں جس طرح ہر مسلمان پر خیرات کا حکم ہے اور اگر لازم ہے اسی طرح اپنی اولاد کو جو کہ تمام خیراتوں سے عظیم نعمت ہے

اس کی طرف سے قربانی دیکھ کر ہوا کرے۔ کیونکہ اللہ رب تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو اسطائے کوثر پر فرمایا "اصول لربک

والصبر" اسی طرح والدہ پر ضروری ہے کہ اپنی اولاد کی طرف سے قربانی کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا شکر ادا ہو سکے۔

دور جاہلیت میں بھی لوگ اپنی اولاد کی طرف سے صدقہ و خیرات وغیرہ کرتے قربانی کرتے اور خوشیاں مناتے تھے ہم

پر بھی ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کریں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "تم میری نعمتوں کا شکر ادا کرو گے تو میں تمہیں اور

رہاؤں دوں گا۔ اور اگر تم ناشکری کرو گے تو میں تم پر تہار ازلی عذاب کر دوں گا۔ حقیقت کہ ابھی ایک قسم کا شکر ادا کرنا ہے اس لیے ہر

صاحب استطاعت کو چاہیے کہ صدقہ دل سے سبغ نبوی پر عمل پیرا ہو اور قربانی دیکھ کر ہوا کرے۔

2010ء

حل پرچہ مؤطا امام مالک

سوال نمبر 1:- (۱) جناب محمد بن عیسیٰ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی میری ایک عورت ہے جو کہ میری بکریاں چرایا کرتی تھی میں دیر میں گیا تو ایک بکری کو کم پایا میرے دریافت کرنے پر اس نے بتایا کہ اسے بھیڑنے لگا ہوا ہے میں نے اسے ایک پیچیز رسید کر دیا۔

میرے لئے بطور گزارہ ایک غلام کا آزاد کرنا لازم ہو چکا ہے کیا میں اسے آزاد کر دوں چونکہ غلام وہیں موجود تھی اس

لیے آٹا طے اسلواہ و اسلام اس کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا اللہ کہاں ہے اس نے جواب دیا آسمان پر پھر آٹا طے اسلواہ

و اسلام نے سوال کیا میں ہوں اس نے کہا آپ اللہ کے رسول ہیں اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے آزاد کر دے۔

(ب) اس دور کے شرکین کے پاس خدا کا تصور زمین پر موجود بتوں کے علاوہ کچھ نہیں تھا غلام کے مذکورہ جواب سے یہ واضح ہو

رہا ہے کہ اس کا ایمان شرکین جیسا نہیں یعنی وہ بت پرست نہیں بلکہ اس خدا کو مانتی ہے جو ان بتوں سے بالاتر ہے گویا اس کے

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ میرا خدا ان تصورات سے بالاتر ہے جو کہ شرکین قائم کیے ہوئے ہیں ایمان اجمالی کا مفہوم یہاں ہے۔

(ج) (۱) احسان کا مفہوم عشاق و حبیب صاحب ایمان ہونا شرط قرار دینا نہیں بلکہ یہ تلامذہ مقصود ہے کہ عشاق احسان ہے کیا ہی

اچھا ہوگا کہ پانچواں سوکن پر کہا جائے۔

(۲) حریر برآں یہ ایک والدہ ہے اور والدہ سے استدلال نہیں ہو سکتا۔

(۳) پھر واحد ہے کتاب اللہ پر زیادتی خبر واحد سے نہیں بلکہ خبر مشہور سے ہوتی ہے۔ لہذا یہ فرمان نبوی مذہب حنیفہ کے

خلاف نہیں۔

سوال نمبر 2:- دونوں احادیث میں وجہ تحقیق:- اگرچہ حدیث نے ان دونوں کے درمیان جو تعلق بیان کیا ہے اس کا خلاصہ

یہ ہے کہ حقوق کی دو قسمیں ہیں (۱) حقوق اللہ (۲) حقوق العباد۔ دونوں میں الگ الگ حقوق کا ذکر ہے گویا تلامذہ یہ جارح

ہے کہ حقوق العباد میں سے سب سے پہلے جس کا حساب لیا جائے گا وہ نفل ہوگا۔

یہاں دوسرے مقام پر فرمایا جارہا ہے کہ حقوق اللہ میں سے سب سے پہلے جس کی پریش ہوگی وہ نماز ہوگی۔

باقی اگلے صفحہ کے مطالعہ سے پتہ چلے گا۔

سوال نمبر 3:- اس کا جواب گزر چکا ہے۔

## موطا امام محمد

سوال نمبر 4:-

(الف) مسجد میں متوفی کی نماز جنازہ کی ادائیگی مختلف ہے یہ امام شافعی میں امر ہے جو اسے قائل ہیں انکی دلیل یہی حدیث ہے جو کہ سوال میں مذکور ہے مسند ابن ابی شیبہ اور مسند عبد الرزاق میں انکی مرویات موجود ہیں جن سے امام صاحب کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

مذہب احناف:- احناف اور امام مالک کا یہ مسلک ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی جائز نہیں۔

دلیل:- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "عن صلی علی بیت فی المسجد وادعی شئ" جس نے نماز جنازہ مسجد میں ادا کی اس کو کسی قسم کا ثواب حاصل نہیں ہوگا۔

علاوہ ازیں آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ اقدس میں ہی مدینہ منورہ میں شہر کے باہر جنازہ گاہ بنادی گئی تھی اور مسجد میں نماز جنازہ جائز ہوتی تو جنازہ گاہ بنانے کی کیا ضرورت تھی جنازہ گاہ کی تعمیر اس پر گواہ ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں ہو سکتی۔ شوافع کی دلیل کا جواب:- امام شافعی کی مرویہ کا جواب دیتے ہوئے احناف فرماتے ہیں کہ کسی مجبوری کے پیش نظر یہ کرنا جائز ہے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اصال کے وقت حالات کا تقاضا تھا کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھی جائے حالت خوف پر حالت امن کو قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

(ب) نماز جنازہ کی دوسری بار ادائیگی مختلف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

امام شافعی کا مسلک:- آپ کے ہاں مطلقاً دوسری بار نماز جنازہ کی ادائیگی جائز ہے جیسا کہ مسجد کی خادمہ کی قبر پر سوال اللہ ﷺ کے نماز جنازہ کی ادائیگی سے واضح ہو رہا ہے اور نجاشی امیر حبشہ کی نماز جنازہ کی ادائیگی کی مباح ہو رہا ہے۔

مسلم امام ابو حنیفہ:- امام صاحب کا مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ دوسری بار نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ پہلی بار کی ادائیگی سے فرض کی تکمیل ہو جاتی ہے دوبارہ ادائیگی غل ہوگی جو کہ شرعاً جائز نہیں ہے۔

شوافع کی دلیل کا جواب:- نجاشی اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہما پر رسول اللہ ﷺ کا نماز جنازہ ادا کرنا آپ ﷺ کی خصوصیات

میں سے شمار ہوتا ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کی نماز جنازہ اہل ایمان کیلئے برکت کا سبب ہے جیسا کہ جناب زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے "ان صلحت علیہ رحمۃ" (نوٹ) بقیہ سوالات کے جوابات گزشتہ پتوں میں مل ہو چکے ہیں۔

2011ء

## حل پرچہ موطا امام مالک

بقیہ سوالات کے جوابات سابقہ پرچہ جات میں ملاحظہ فرمائیں۔

سوال نمبر 2:- مندرجہ امارت میں بظاہر پایا جائیداد تعارض کیسے دور ہوگا؟

(الف) جناب سیدنا عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے جس کا فیصلہ کیا جائیگا وہ تقاضا سے حلق ہوگا۔ جبکہ دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا سب سے پہلے جس چیز کے بارے سوال یعنی فیصلہ ہوگا وہ نماز ہوگی۔

دفع تعارض:- درحقیقت حقوق کی دو قسمیں ہیں (۱) حقوق اللہ (۲) حقوق العباد۔

دونوں ارشادات میں بتایا جا رہا ہے کہ حقوق اللہ میں جس کو اولیت حاصل ہے وہ نماز ہے اور حقوق العباد میں جس کو اولیت دی گئی ہے وہ تقاضا ہے مگر یہ دونوں میں اولیت انسانی ہے پس دونوں ارشادات میں تعارض نہیں بلکہ دونوں دو الگ الگ حکمتیں جان کر رہے ہیں۔

## موطا امام محمد

سوال نمبر 5:- مذکورہ حدیث کا ترجمہ درج ذیل ہے

جناب عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت سہاربت کیس رضی اللہ عنہا (جو کہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ تھیں) آپ فرماتی ہیں کہ میں نے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بعد از وصال غسل دیا بعد ازاں میں باہر آئی اور مہاجرین میں سے موجود صحابہ سے پوچھا میں روز سے ہوں جبکہ آج کے دن شہید شخصک ہے کیا مجھ پر غسل لازم ہے یا نہیں؟

(ب) ہاں کا اپنے خاندان کو غسل دینا تمام ائمہ کے ہاں متفق علیہ ہے اگرچہ بعد میں سے اس میں کسی نے اختلاف نہیں کیا جو نبی جہاں پر غسل لازم نہیں اور نہ ہی وضو ضروری ہے بلکہ کوئی چھینٹا وغیرہ پڑ جانے کی صورت میں اس کا وضو ضروری ہے۔



الحق سے مراد۔۔۔ الحق سے مراد جنت و جماعت ہے۔

حق کی تعریف ۔ واللہ اعلم بالصواب

حق کا مقابلہ :- حق کا مقابلہ باطل ہے۔

حق کا اطلاق - حق کا اطلاق چار چیزوں پر ہوتا ہے، اقوال، افعال، مقاصد، محاکمہ۔

حقیقت کا معنی - کسی شے کا یہی معنی ہوتا ہے جو حقیقت کہلاتا ہے۔

حقیقت، ماہیت اور ہوت میں فرق۔۔۔ اے ہمارے محقق کے حقیقت ہے ہمارے شخص کے ہوت اور ہمارے شخص کے ہوت کے ہوت کہاں ہے۔

سوال نمبر 2۔

عبارت کا ترجمہ۔ اشیاء کی فیکٹور کا علم اہل ہے بخلاف وسطانیوں کے۔

عبارت کی تشریح۔۔۔ اہل تصوف وہی صفت کہتے ہیں کہ اشیاء کی حقیقتیں موجود محض ہیں، انسان کی حقیقت میں اس واقعہ غفلت ہے۔  
میں موجود ہے جیسا کہ آسمان، زمین، ہوا، آتش، وغیرہ موجود ہیں اس کا جو کسی کے اظہار، متوقف نہیں جس کا ہم ہر وقت مشاہدہ  
رہے ہیں۔ لیکن منظر نامہ کہتے ہیں کہ اشیاء کی حقیقتیں ثابت نہیں ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ کسی چیز کے ثبوت یا عدم ثبوت کا ہمیں علم  
نہیں۔

حاکمین عہد علم کا ۲۰۰۔ ان کے تین گروہ ہیں جو درجہ دیں ہیں: (۱) علماء پر (۲) غلبہ پر (۳) اہل سحر پر

مٹا دیتا ہے۔ یہ دوا ترک ہیں جو حق کے ساتھ غلطی رکھتے ہیں۔

عند یہ ۔ یہ دھوک میں جو کہتے ہیں کہ اشیا کی حقیقتیں ہمارے اندر کے ہوتی ہیں۔

عند یہ ۔ یہ لوگ ہیں جو بچے ہیں لڑکیاں ہیں۔  
 لا اور یہ ۔ یہ لوگ ہیں جو بزرگ ہیں شہر میں رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بس شیخ جنتوں کے دارے میں ہی قسم کا ہو گیا۔

سوال نمبر 3 -

سوال نمبر ۱ - یہ دو مسائل ہیں جس کا ثبوت اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ضروری ہے۔ جیسے فی ہذا، عام ہو گا، کا درجہ ہونا وغیرہ۔

صفحات ۱۲۰ پر - یہ دو مسائل ہیں جس کا ثبوت اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ضروری ہے۔ جیسے فی ہذا، عام ہو گا، کا درجہ ہونا وغیرہ۔

صفات شہوتیہ - یہ دو صفات یکساں ہوتے ہیں۔  
 صفات شہوتیہ کی تعداد - صفات شہوتیہ اگرچہ لاتعداد ہیں لیکن نصف نے چند نوادہ کر لیا ہے جسے قیاماء و لموت و حاقی

— 1924. 1925. 1926. 1927. 1928. 1929. 1930. 1931. 1932. 1933. 1934. 1935. 1936. 1937. 1938. 1939. 1940. 1941. 1942. 1943. 1944. 1945. 1946. 1947. 1948. 1949. 1950. 1951. 1952. 1953. 1954. 1955. 1956. 1957. 1958. 1959. 1960. 1961. 1962. 1963. 1964. 1965. 1966. 1967. 1968. 1969. 1970. 1971. 1972. 1973. 1974. 1975. 1976. 1977. 1978. 1979. 1980. 1981. 1982. 1983. 1984. 1985. 1986. 1987. 1988. 1989. 1990. 1991. 1992. 1993. 1994. 1995. 1996. 1997. 1998. 1999. 2000. 2001. 2002. 2003. 2004. 2005. 2006. 2007. 2008. 2009. 2010. 2011. 2012. 2013. 2014. 2015. 2016. 2017. 2018. 2019. 2020. 2021. 2022. 2023. 2024. 2025. 2026. 2027. 2028. 2029. 2030. 2031. 2032. 2033. 2034. 2035. 2036. 2037. 2038. 2039. 2040. 2041. 2042. 2043. 2044. 2045. 2046. 2047. 2048. 2049. 2050. 2051. 2052. 2053. 2054. 2055. 2056. 2057. 2058. 2059. 2060. 2061. 2062. 2063. 2064. 2065. 2066. 2067. 2068. 2069. 2070. 2071. 2072. 2073. 2074. 2075. 2076. 2077. 2078. 2079. 2080. 2081. 2082. 2083. 2084. 2085. 2086. 2087. 2088. 2089. 2090. 2091. 2092. 2093. 2094. 2095. 2096. 2097. 2098. 2099. 2100. 2101. 2102. 2103. 2104. 2105. 2106. 2107. 2108. 2109. 2110. 2111. 2112. 2113. 2114. 2115. 2116. 2117. 2118. 2119. 2120. 2121. 2122. 2123. 2124. 2125. 2126. 2127. 2128. 2129. 2130. 2131. 2132. 2133. 2134. 2135. 2136. 2137. 2138. 2139. 2140. 2141. 2142. 2143. 2144. 2145. 2146. 2147. 2148. 2149. 2150. 2151. 2152. 2153. 2154. 2155. 2156. 2157. 2158. 2159. 2160. 2161. 2162. 2163. 2164. 2165. 2166. 2167. 2168. 2169. 2170. 2171. 2172. 2173. 2174. 2175. 2176. 2177. 2178. 2179. 2180. 2181. 2182. 2183. 2184. 2185. 2186. 2187. 2188. 2189. 2190. 2191. 2192. 2193. 2194. 2195. 2196. 2197. 2198. 2199. 2200. 2201. 2202. 2203. 2204. 2205. 2206. 2207. 2208. 2209. 2210. 2211. 2212. 2213. 2214. 2215. 2216. 2217. 2218. 2219. 2220. 2221. 2222. 2223. 2224. 2225. 2226. 2227. 2228. 2229. 2230. 2231. 2232. 2233. 2234. 2235. 2236. 2237. 2238. 2239. 2240. 2241. 2242. 2243. 2244. 2245. 2246. 2247. 2248. 2249. 2250. 2251. 2252. 2253. 2254. 2255. 2256. 2257. 2258. 2259. 2260. 2261. 2262. 2263. 2264. 2265. 2266. 2267. 2268. 2269. 2270. 2271. 2272. 2273. 2274. 2275. 2276. 2277. 2278. 2279. 2280. 2281. 2282. 2283. 2284. 2285. 2286. 2287. 2288. 2289. 2290. 2291. 2292. 2293. 2294. 2295. 2296. 2297. 2298. 2299. 2300. 2301. 2302. 2303. 2304. 2305. 2306. 2307. 2308. 2309. 2310. 2311. 2312. 2313. 2314. 2315. 2316. 2317. 2318. 2319. 2320. 2321. 2322. 2323. 2324. 2325. 2326. 2327. 2328. 2329. 2330. 2331. 2332. 2333. 2334. 2335. 2336. 2337. 2338. 2339. 2340. 2341. 2342. 2343. 2344. 2345. 2346. 2347. 2348. 2349. 2350. 2351. 2352. 2353. 2354. 2355. 2356. 2357. 2358. 2359. 2360. 2361. 2362. 2363. 2364. 2365. 2366. 2367. 2368. 2369. 2370. 2371. 2372. 2373. 2374. 2375. 2376. 2377. 2378. 2379. 2380. 2381. 2382. 2383. 2384. 2385. 2386. 2387. 2388. 2389. 2390. 2391. 2392. 2393. 2394. 2395. 2396. 2397. 2398. 2399. 2400. 2401. 2402. 2403. 2404. 2405. 2406. 2407. 2408. 2409. 2410. 2411. 2412. 2413. 2414. 2415. 2416. 2417. 2418. 2419. 2420. 2421. 2422. 2423. 2424. 2425. 2426. 2427. 2428. 2429. 2430. 2431. 2432. 2433. 2434. 2435. 2436. 2437. 2438. 2439. 2440. 2441. 2442. 2443. 2444. 2445. 2446. 2447. 2448. 2449. 2450. 2451. 2452. 2453. 2454. 2455. 2456. 2457. 2458. 2459. 2460. 2461. 2462. 2463. 2464. 2465. 2466. 2467. 2468. 2469. 2470. 2471. 2472. 2473. 2474. 2475. 2476. 2477. 2478. 2479. 2480. 2481. 2482. 2483. 2484. 2485. 2486. 2487. 2488. 2489. 2490. 2491. 2492. 2493. 2494. 2495. 2496. 2497. 2498. 2499. 2500. 2501. 2502. 2503. 2504. 2505. 2506. 2507. 2508. 2509. 2510. 2511. 2512. 2513. 2514. 2515. 2516. 2517. 2518. 2519. 2520. 2521. 2522. 2523. 2524. 2525. 2526. 2527. 2528. 2529. 2530. 2531. 2532. 2533. 2534. 2535. 2536. 2537. 2538. 2539. 2540. 2541. 2542. 2543. 2544. 2545. 2546. 2547. 2548. 2549. 2550. 2551. 2552. 2553. 2554. 2555. 2556. 2557. 2558. 2559. 2560. 2561. 2562. 2563. 2564. 2565. 2566. 2567. 2568. 2569. 2570. 2571. 2572. 2573. 2574. 2575. 2576. 2577. 2578. 2579. 2580. 2581. 2582. 2583. 2584. 2585. 2586. 2587. 2588. 2589. 2590. 2591. 2592. 2593. 2594. 2595. 2596. 2597. 2598. 2599. 2600. 2601. 2602. 2603. 2604. 2605.

صفات ثبوتیہ میں سے تیس کی وضاحت :-

عالم ہو۔۔۔ اللہ رب اعزت کو، لم اس جو سے کہتے ہیں کہ کوئی چیز بھی اس سے پوشیدہ نہیں چتا، نبی اللہ رب اعزت کے کلام

عالم ہو۔ اللہ رب العزت کو اس وجہ سے تعجب نہ ہو کہ اللہ رب العزت کا عالم ہونا ثابت ہو  
بجیر میں نہ رہا یا نہ رہا ان شاء اللہ تعالیٰ انشورب والا ذکر ہے کہ اس آیت کریمہ سے اللہ رب العزت کا عالم ہونا ثابت ہو

41

قادر ہو گا۔ اللہ رب العزت کو کافروں سے کہا جاتا ہے کہ تم کوئی چیز ایسی نہیں جو اللہ رب العزت کی قدرت میں داخل نہ

ہو۔ احمدیہ حضرت نے خود ارشاد فرمایا: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ کہ احمدیہ حضرت ہر چیز پر قادر ہے۔

مالک ہونا۔ محرابِ العزت کو مالک اس حد سے کہتے ہیں کہ اندرِ العزت برجِ کمال ہے، کوئی جبرِ اعلیٰ ملکیت سے

ابریں جیسا کہ احمدیہ حضرت نے ارشاد فرمایا: ﴿لَا تِلْكَ الشُّعُوبُ وَالْأَزْجَارُ﴾

صفات سلویہ ۔ صفات سلویہ ان صفات کو کہتے ہیں جن کا سلب اللہ تعالیٰ کی واسطے ضروری ہے جیسے جاہل ہونا، مجسم ہونا،

المجلس الأعلى

صفات سلیمہ عمر سے بروکی وضاحت :-

مرض ہوتا۔ مگر وہ اعتراف مرض نہیں۔ کیونکہ عرض گل کا تاج ہوتا ہے اور تاج ہوتا لیکن کی شاہ ہے، مگر اسے وہ اعتراف کو

مرض، ناجائز۔ تو اندر بضرعت کا ٹکس ہو ملازم آجیگا جو کہ حال ہے۔

جسم نہ ہوگا۔ اندر بضرعت قسم سے پاک سے کیونکہ جسم مرکب ہوتا ہے اور ہر مرکب حادث ہے۔ اگر اندر بضرعت جسم تصور کیا جائے تو اندر بضرعت کا حادث ہو ملازم آجیگا جو کہ حال ہے۔

#### سوال نمبر 4۔

عبادت کی تشریح۔ جس صفت سے اللہ تعالیٰ کی ذات اللہ کی ایک صفت ذاتی ہے اور وہ صفات اولیہ کہلاتی ہیں، ذات خداوندی سے جدا نہیں ہوتی، نیز یہ صفت ممکن ذات ہیں اور یہ صفت ذات ہیں اور یہ صفت ذات ہیں۔

اس مسئلہ میں کرامیہ اور معتزلہ کا موقف۔

معتزلہ کا موقف۔ معتزلہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفات اولیہ ممکن ذات ہیں وہ اندر بضرعت کو مخلوقات کی طرح تعلق رکھنے کی وجہ سے عالم اور مخلوقات کی طرح تعلق رکھنے کی وجہ سے عالم کا ہوتا ہے کہ صورت دیگر یہ صفت بھی تو یہ اور واجب ہوگی جس سے تعدد واقع ہو ملازم آجیگا جو کہ حال ہے۔

کرامیہ کا موقف۔ کرامیہ کے نزدیک صفات اولیہ تعالیٰ حادث ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو دہرے لاحق ہوتی ہیں۔ اہلسنت کا جواب۔ اہلسنت و جماعت کہتے ہیں کہ اندر بضرعت کی ذات کی طرح حادث کا قیام جس اور بعد ازہم اس سے صفات اولیہ تعالیٰ حادث نہیں ہوگی معتزلہ کے موقف کا جواب یہ ہے کہ صفات اولیہ تعالیٰ قدیم ہیں جو کہ ممکن ذات ہیں اور یہ ممکن ذات ہیں اس لیے تعدد واقع ہو ملازم نہیں آئے گا۔

#### سوال نمبر 5۔

بندہ اپنے افعال کا خدو خالق ہے یا نہیں؟

اہلسنت و جماعت کا موقف۔ اہلسنت و جماعت کہتے ہیں کہ چنے بھی افعال بندے سے صادر ہوتے ہیں اس تمام دلی اندر بضرعت ہے کیونکہ خالق پر صفت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے اس کے علاوہ کوئی بھی اس صفت میں اللہ تعالیٰ کا اثر ہے۔

نہیں۔ البتہ جہاں بھی اندر بضرعت نے خالقیت کی نسبت بندہ کی طرف فرمائی ہے وہ حقیقی نہیں بلکہ بھاری ہے۔

جبر یہ کا موقف۔ جبر یہ کہتے ہیں کہ بندہ کو کسی شے کا کوئی اختیار نہیں بندہ بھر کی طرف سے۔

معتزلہ کا موقف۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے لیکن یہ صفت عہدہ صفت رب کی مثل نہیں کیونکہ صفت عہدہ صفت دالات کی صفت ہے جبکہ اسباب دالات صفت رب میں داخل نہیں۔

دلیل:- ماضی اور عرض کی حرکت کے درمیان پایا جانے والا فرق یہ صفا معلوم ہو رہا ہے کہ پہلی حرکت بالاختیار جبکہ دوسری حرکت بالاضطرار ہے یہ فرق واضح کر رہا ہے کہ بندہ اپنے افعال میں مختار ہے۔ ہر آدمی سارے افعال اندر بضرعت کی تخلیق سے چلتا چلتا ہے ہر مقام و مقام کا قانون داخل ہو جائے گا۔

اہل سنت کے دلائل۔ (الف) ارشاد باری تعالیٰ ﴿وَاللّٰهُ خَالِقُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شہداء اور تمہارے تمام معمولات کا خالق ہے، معمولات ہر قسم کے افعال کو شامل ہیں لہذا ذکر و بالا عبارت میں تمام معمولات کا خالق اللہ ہی ہوگا۔

(ب) تنبیہ۔ افعال اختیار و سوجہ کیلئے ضروری ہے کہ فاعل جس کام کو سرانجام دے گا وہ اس کے تمام جزئیات کو جانتا ہو۔ اس حقیقت مسلمہ کے پیش کسی بھی مسافر کو قبل از سفر کی تمام کیفیات کو جاننا ضروری ہوگا جو کہ بدیہی ابطال ہے پس معلوم ہوا کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق نہیں۔

دلائل معتزلہ۔ (الف) معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو افعال مباد کا خالق ہونے سے مراد وہم اور ثواب و عقاب کا تصور و عقیدہ لایمکن ہو جائیگا اس عقیدہ کی وحدت کیلئے ضروری ہے کہ عباد ہی کو اپنے افعال کا خالق قرار دیا جائے۔

(ب) رب العالمین نے اپنے وصف تخلیق کو بیان کرتے ہوئے فرمایا ﴿فَصَارَكَ اللّٰهُ (حَسْبُ الْعَالَمِينَ)﴾ جس اللہ چارک و تعالیٰ تمام خالقین سے احسن و بابر خالق ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی خالق موجود ہیں اس کی تائید اس آیت کریمہ سے ضروری ہے ﴿وَلَوْ اَنَّكَ عَلِمْتَ لَظَنَّكَ النّٰسُ بِكَ﴾ جس کی نسبت جناب عیسیٰ علیہ السلام کی طرف کی جا رہی ہے اس ارشاد باری سے واضح ہو رہا ہے کہ ہر بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔

دلائل جبر یہ۔ (الف) جبر یہ کہتے ہیں کہ بندے کو کسی قسم کا اختیار حاصل نہیں بندے کی حیثیت صرف اور صرف بھر کی مانند

جسے جو چیزیں نکال دیا گیا وہ اصرعی چل پڑا۔

نیکوئی کی چیز سے واجب اور ممنوع قرار دینے میں بندے کا بالکل دخل نہیں ہے سب اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔  
 جب رب نے اس کی چیز سے وجود کو لازم قرار دیا تو وہ واجب نہیں اور اگر کسی کے عدم کو لازم سمجھا تو وہ ممنوع نہیں اس حدیث  
 افعال کے صدور میں بندے کا کوئی بھروسہ نہیں۔

(ب) تمہید - یہ ایک کامیاب مسکن ہے کہ محدود و محدود کا تعلق ایک ہی قائل سے ہو سکتا ہے اور اسے کہیں  
 پیش نظر رکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کو خالق کہنے کے بعد بندہ کو مختار قرار دینے سے ایک فعل کے دو قائل پست ہو جائیں۔  
 قائل حقیقی ہو اللہ تعالیٰ (۲) بندے کا قائل مختار ہو۔ یہ حقیقت مسلمہ کے خلاف ہے لہذا بندہ مختار نہیں بلکہ مجبور محض ہے۔

سوال نمبر 6 -

(الف) عبادت کا ترجمہ - اور جو رسول ہم استدلال کا فائدہ دیتی ہے یعنی یہ علم جو دلیل میں غمراہ کرنے سے خود  
 کے ساتھ حاصل ہو رہا ہے۔

دلیل کی تین تعریفات :-

(۱) - دلیل وہ ہے جو تقاضا سے مرکب ہو۔

(۲) - دلیل وہ ہے جس میں گنگ نظر کرنے سے مطلوب تک رسائی حاصل ہو جائے۔

(۳) - دلیل وہ ہے جس کے جاننے سے کسی دوسری شے کا علم حاصل ہو جائے۔

(ب) حق اور صدق کا معنی - حق یہ ہے کہ اللہ کا حکم کے مطابق ہونا اور صدق یہ ہے کہ حکم کا واقعہ کے مطابق ہونا۔

حل پرچہ علم کلام 2007ء

سوال نمبر 1 - (۱) علم کلام کی تعریف - جو علم باصول يعرف بها العقائد الدينية بدلائل البغیة  
 مقادیر ہے کہ دلائل غیبیہ کیساتھ جانتے کا نام علم کلام ہے۔

موضوع - استدلالی امور۔

غرض - سعادت دارین۔

(ب) اسناد و ذیل فرقوں کا تعارف -

اور یہ - یہ فرقے جو شے کے ثبوت اور ثبوت کا انکار کرتا ہے اور شے کے طور پر مدعی کا معنی ہے اور نہ ہے۔

معتزلہ - یہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ مرکب مرکب کبر و مرجع از میان اور ہم میں دخل نہیں ہے۔

خوارج - یہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ مرکب مرکب کبر و مرجع از میان اور دخل نہیں ہے۔

مرجہ - یہ اور اسے جس کا عقیدہ ہے کہ کبر و کبر کے ہے کوئی شخص نہیں جو چاہے یعنی بطلان ہے۔

قدریہ - یہ کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے۔

جبریہ - یہ کہتے ہیں کہ انسان مجبور کی طرح ہے اسے کسی چیز کا اختیار نہیں۔

عند یہ - حیدر دوت میں جو کہتے ہیں کہ اشیاء کی حقیقتیں ہمارے اعتقاد کے تابع ہیں۔

سوال نمبر 2 -

(۱) حق کی تعریف - وہ حکم کے تابع ہونا۔

صدق کی تعریف - حکم کا واقعہ کے مطابق ہونا۔

(ب) علم کے معانی - اللہ تعالیٰ کی دولت کے علاوہ جو کچھ میں وہاں میں ہے تمام کا تمام کا مرکب ہے۔

سعادت داری عالم شہ داخل ہیں یا نہیں؟

سعادت داری تعالیٰ پر علم کا اطلاق درست نہیں کیونکہ علم کا اطلاق ایسی اشیاء پر ہوتا ہے جو کہ متغیر اور حادث ہوں

سعادت داری تعالیٰ کو عالم میں شامل کرنے سے اتفاقاً حادث ہونا لازم آئے گا سعادت ہے موصوف کے ساتھ قائم ہوتی ہیں جدا

یہی واجب الوجود کے ساتھ قائم ہوگی جس سے واجب الوجود کا کل حوادث ہونا لازم آئے گا جو کہ یہی ابطال ہے

سوال نمبر 3 - یہ سوال حل ہو چکا ہے۔

عہدہ کا ترجمہ: "اور کہ جو اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور غیر مخلوق ہے اس کی تفصیل 2010 میں ملنا چاہیے۔"

حل ۴۴۳ علم ۱۶ م

عبادت کا ترجمہ۔ اسماعیلی رسوم (یہ فرشتوں سے جو کہ رسول ہیں) افضل ہیں اور ایسے فرشتے جو کہ رسول ہیں۔

انسانوں سے غصہ میں ہر عام انسان عام لڑکتوں سے غصہ میں۔

رنگ بڑے کپڑے پر ہے؟

اسی سے مراد وہ مقرب انسان ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے رسالت و نبوت سے نوازا ہے۔

زنگنه کے کیا مقصد؟

رسول اللہؐ کی تعریف ۔۔۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مائتھ (۱۰۰) سال کی عمر تک ان کی تعریف کی ہے۔

مَلَاکُ رَحَلِ مَلَاکُ ۔ ”مغرب فرشتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے پیام کو تمام فرشتوں تک پہنچاتے ہیں۔ جیسے اس کے کرائی بہ ریز۔“

جزائل، عزائم، اسرار، مباحات، طہیم الاسلام۔

علمۃ البشر سے کیا مراد ہے؟

اسی سے انبیاء کرام علیہم السلام کے علاوہ تمام نبیوں کا تعلق ہوتا ہے۔

(ب) مستر ادمیر نے جن دکان کا سہارے تھے جوئے انسان پر تحصیل ملائکہ کے ثبات کا قوس کیا ہے وہ درج ذیل ہیں۔

(i) قرعے اور راج بھر رہے ہیں انکی مشکل کامل اور کم ہے اور اسان میں پائے جانے والے شرطی شہوت، غضب اور حیلہ

صورت کی تارکیوں سے محفوظ ہیں۔ حریر پر آن اور نقیب انگیز اصول و اعمال پر کاروبار میں اور ماضی و مستقبل کا علم بغیر کسی غلطی کے۔

— 23 —

(۱۱) انبیاء کرام علیہم السلام تمام انہوں سے افضل اور برتر ہونے کے باوجود ان سے علم حاصل کرتے ہیں اور مستفید

— 100 —

(ب) کتاب سنت میں ملانے کا ذکر انہیں کرنا بھی ضروری ہے چنانچہ کتاب ہے، اس کا ذکر صرف اور صرف اللہ کا ہے۔

(iv) قرآن مجید میں جناب مصطفیٰ علیہ السلام اور مرثیوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: **ہذا علی بن ابی طالب**۔

عبداللہ ولا الملائکۃ المقربین ﴿قرآن کا یہ اسلوب بتاتا ہے کہ فرشتے جناب میں علیہ السلام کے ساتھ بیٹھ کر

دنیا بکراہ ہو جناب یعنی علیہ السلام میں کوئی فرق نہیں ہے ہر شے یہ میرا امیہ و کرام جگہ تمام انسانوں کے لئے ہے۔

معتزلہ۔۔ کے وجود استدلال کا صاحب کتاب نے جو جواب دیا ہے اور اتر قیہہ درج ذیل ہے

(۱) پہلی دلیل کا جواب :-

صاحب کتاب نے اس کا جواب دے کر فرمایا: آپ سے کیا دلیل میں جس اصول کا تم یہاں سے اسکی جیادہ سے

کے لئے انہیں ہے علوم و سلاطین سے اس کا خون کا کوئی واسطہ نہیں۔

(۴) ویلک مانی کا جواب۔

ملائکہ انبیاء اور رسل کے ساتھ نہیں بلکہ ان کا علم خدا کے علم پر مل جاتا ہے فرشتوں کا کردار صرف اور صرف کا صفا ہے۔

(ii) دلیل ثالث کا جواب -

قرآن مجید میں ایسا ذکر ہے ذکر سے فرشتوں کا پہلے ذکر کرتا ان کی شروعات پر دلائل نہیں بلکہ عقیدہ ذکر کی

4/2/20

(۲) فرشتوں کا دوزرانا نبی اکرم ﷺ کے درجہ پر ہے۔

(۲) اس کا وجود پوشیدہ ہے، ایمان کی اصلیت ایمانِ پائیدار سے یہ بھی چونکہ پوشیدہ ہیں اس لحاظ سے ان پر پہنچنے ایمان لانا

بولیوور عجیو پرتیو

(iv) دلیل رائج کا جواب:-

پسائی، بچے گناہ فاسد کے مطابق جناب ایسی طبع اسلام کو بد گناہ خدا سے ہند تر سمجھتے ہوئے آپ کو بد اکامین تصور

کرتے ہیں۔ یہ تمام فاسد کلمات کرنے کیلئے جناب عیسیٰ علیہ السلام کے عجزات مثلاً اسی کے سوائے اور یہ کہ اس آیت کریمہ میں اس تمام ہمد کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جناب عیسیٰ علیہ السلام تین کام پائے گئے فرماتے جن کا نہ باپ ہے اور نہ ماں ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے قسم سے بڑے عظیم کارنامے سر انجام دیتے ہیں (تکلم باہم پائے گئے کرتے) اس آیت مبارکہ میں ترقی اور طوطا کا تعلق ان افعال عظیمہ سے ہے جو کہ فرشتوں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ مطلقاً شہادت کائنات کے ساتھ نہیں۔ اس توجیہ کے پیش عمر ثابت ہوا کہ اس آیت مبارکہ میں فرشتوں کی انجاء کریمہ پر مصیبت ثابت ہو گئی۔

### سوال نمبر 2:-

(1) عبارت کا ترجمہ۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرمایا خلافت تیس سال تک سے دس کے بعد بادشاہت اور امت سے کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام علیہ السلام سے فرمایا کہ میرے بعد خلافت تیس سال تک ہوگی اس کے بعد ایسے بادشاہ ہوتے جو خدا سے کے ساتھ چنے رہیں گے۔

(ب) ظاہر حدیث اگرچہ مطلق خلافت کو تیس سال کے ساتھ قطع کر دی ہے تاہم یہاں تک ہے اس لیے کہ امت کے مجتہدین کرام اس پر مشفق ہیں کہ خلفاء عباسیہ اور خلفاء مروانیہ میں سے کچھ خلفاء جیسا کہ جناب عمر بن عبد العزیز کو بالآخر حق علیہ السلام فرمایا ہے وہ اس حدیث پاک سے مراد یہی خلافت ہے جو سر پار سوس انتھک کی گئی اور اجماع پر مشتمل ہو اس میں دوسرا انتھک کی خلافت کا شریک نہ ہو۔ گو کہ خلافت کی دو اقسام ہیں

(1) ایسی خلافت جو سر پار سوس انتھک کی جائے کا پر تو ہو۔

(2) جو ایسے اوصاف پر کاٹا مشتمل نہ ہو۔

خلاصہ کلام

حدیث پاک میں تیس خلافت کی تحدید کی گئی ہے، وہ خلافت کی قسم اولیٰ ہے، مطلق خلافت نہیں۔

(ج)

نکدہ صحت

(1) امت کی کبریٰ کیلئے امام کے انتخاب کی وجہ۔

(2) امام کے نصب کرنے کی حکمت اور شرائط۔

انتخاب امام کیلئے صاحب شرح مفاد نے جو وجوہ بیان کی ہیں وہ درج ذیل ہیں

- (i) نبی پاک ﷺ نے فرمایا: جس حالت ولیمہ عرف امام رحمانہ لفظ صحت جہلیہ
- (ii) صحابہ کرام کا عمل مبارک نصب امام کی اہمیت کو واضح کر رہا ہے چنانچہ آقا علیہ السلام کی تدفین جیسے اہم معاملہ پر نصب امام کو ترجیح دی گئی علاوہ ان میں احکامات کے مفاد مجدد اللہ کے قیام، سرحدوں کی حفاظت، مجاہدین کی تیاری، صدقات کی وصولی، چور اور ڈاکو کا قبضہ لانا، جہاد اور عیدین کے قیام اور مختلف شجروں کے فصلے، دیگر ضروریات زندگی کے باہم پہنچانے کیلئے امام کا تقرر ضروری ہے۔

(3) صاحب شرح مفاد نے نصب امام کیلئے جن شرائط کو ضروری قرار دیا ہے وہ صرف تین ہیں۔

- (1) امام ظاہر ہوگا تاکہ لوگ اس کی طرف رجوع کر سکیں۔ اور اپنے حوائج و مصالح کا علاج کر سکیں۔
- (2) چھپا ہوا نہ ہو تاکہ دنیا امام جو دشمنوں اور ظالموں کے ارادے سے چھپ جائے علاوہ عوام کے کام کیسے آئے گا۔
- (3) مختار نہ ہو تاکہ کسی ایسا امام جس کی آمد کا انتظار ہو علاوہ اصلاح زمانہ اور فساد و شر اور نظام میں واقع ہونے والا حل کیے دور کر سکے۔

سوال نمبر 3:- (الف) اس کا حل گزر چکا ہے۔

(ب) فرق:-

حدیث میں کے علم کلام میں نقلی دلائل کی کثرت ہے اور اسکے اندر عقلی دلائل اور عقلی آمیزش نہیں ہے۔

اور خارجین کے علم کلام میں نقلی دلائل، عقلی دلائل اور عقلی آمیزش مردود ہے۔

(ج) علم کلام پر اعتراض:-

امام ابو یوسف نے فرمایا: جو آدمی علم کلام سیکھتا ہے یا اس میں گفتگو کرتا ہے وہ زندقہ ہے یہ کیا وجہ ہے کہ ایک دلعلم امام موصوف ہدین الرشید کے پاس تخریفات لے سکے وہاں علمائے کرام علم کلام میں مناظرہ کر رہے تھے۔ ہمارے الرشید نے ان کے درمیان فیصلہ کرنے کیلئے آپ کو منصف بنا دیا، چاہا آپ نے فرمایا میں آپ سے غیر مستحل علموں میں گفتگو نہیں کرتا چاہتا۔ یہ کہتے ہوئے منصف بننے سے انکار کر دیا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ علم کلام کے بارے میں میرا ہی چاہتا ہے کہ میں ان سب کی خوب مرمت

کروں مجھ اپنی اونٹنی پہ لاؤ، مختلف شہزادوں میں محبت کراؤں، مولا پر ملاں کروں کہ جو شخص سب دوست کا چارک دے گا، یہ سب باتیں ہیں۔ یہیں مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے اسلام کے دے میں اچھٹ کی ہے، تو اس میں صرف مولا نے دے دیا ہو جائے، حکمین نہیں ہو گئے۔

جواب:۔ شامح علیہ الرحمۃ نے..... اس کا جواب دیا ہے۔

تعبید۔

علم کلام، دے کے لے کے دو وقت پر مشتمل ہے (۱) علم حدیث میں (۲) علم متاخرین

قسم اول۔ یہ سراسر حقلات پر مشتمل ہے اس کے انکار کا سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا۔

قسم ثانی۔ البتہ قسم ثانی حقلات کے ساتھ مرود۔ کے ساتھ علم کلام جو ثانی قسم سے متاثر ہوئے بغیر نہ دے گئے جیسا کہ آج کل ہم انگلیش کے، عربی، اسکھریٹ میں دے جا رہے ہیں یہی ہیں حضرت کو جو ثانی قسم کی تردید کہتے ہیں ثانی قسم کو بھی پر پڑ جو کہ اصل شخص نہیں تھا اس سبب محفل کو بعض اہل دہ سے حضرت سے ہیں ہی تنہا کا نشانہ بنایا، جیسے اصحاب حدیث سے انہی قسم کے فقہاء کو بنایا اور نہ حقیقہ و علم و اجابت شریعہ پر مشتمل ہے اس لیے کہ انکار کا مقصد سے خالی نہیں ہو گا۔

سوال نمبر 4:-

معقولہ کا استدلال۔

ان کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات اکی ذات کے ساتھ قائم نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی صفات کا مجموعہ یہ ہے کہ وہ صورت کا سہہ ہے اور انکی صفات کا مجموعہ انکے غیر کے باعث ہوتا ہے اس کے حکم ہونے کا مفہوم یہ ہے کہ اس نے غیر کے اور دوسروں کو تو یہ کہ یہ اس لیے کہ اس کا حکم ہر ایک پر تعالیٰ کا حکم ہر ایک پر ہوتا ہے۔

تعبید۔

سب تعالیٰ کی ذات واجب الوجود ہے اور قدیم بالذات ہے۔ چنانچہ اور اصول یہ ہے کہ صفات کی نوعیت وہی ہوتی ہے جو موصوف کی ہوتی ہے مثلاً انسان حادث ہے۔ انکی تمام صفات بھی حادث ہیں اس اصول کے پیش نظر واجب تعالیٰ کی صفات واجب الوجود قدیم ہوں گی۔

جواب:-

مذکورہ بالا عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اللہ کی صفات اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں تاہم صفات ہادی قول رب کی ذات کا صیغہ بھی نہیں اور میر بھی نہیں۔ لہذا تعذر قدیم لازم نہیں ہو گا۔

(ب) معقولہ کا جواب:-

معقولہ کہتے ہیں کہ اللہ کی صفات باطل نہیں۔

کرامت کا مذہب:-

اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں تاہم قدیم نہیں۔

مسئلہ الشاعرة:

اللہ تعالیٰ کی صفات موجود ہیں تاہم اس کی صفات کا نہ نہیں ہے صورت غیر ہے۔

واقعہ یہ کہ ان کا فرق ہے مراد جناب جو الحسن و شہری کے ہی دیکھ رہے ہیں۔

سوال نمبر 5:- عمل مل ہو چکا ہے۔

سوال نمبر 6:-

ترجمہ:- جان لیجے گا حکام شریعہ میں سے بلکہ تعلق مل سے ہے انہیں از حد اور ملے کہ جاتا ہے اور کچھ کا تعلق اعتقاد سے ہے انہیں ملے اعتقاد کو کہا جاتا ہے

قسم اول کا نام:- قسم اول کو علم الشرائع و احکام کہا جاتا ہے کہ اس کا تعلق صرف اور صرف احکام شریعہ سے ہوتا ہے۔

قسم ثانی کا نام:- اسے طہ و حید اور صفات کہا جاتا ہے اس لیے اس علم کا مقصد حکیم ہی ہے۔

برہان تطبیق کی وجہ تسمیہ:-

تطبیق کا لغوی معنی ایک جز کو دوسری جز سے ملانا ہے اس دلیل کے اندر بھی مسطرات کو ایک دوسرے سے ملا جاتا ہے اس لیے اسے برہان تطبیق کہتے ہیں۔



برہان تطبیق کی تقریر۔

مبدأ سے ایک خط مستقیم فرض کیا جائے جو کہ متعدد نکات پر مشتمل ہو اس کے مقابل میں ہی ایک اور خط مستقیم اور جائے پھر ان کے درمیان ترتیب اس طریقے سے دی جائے کہ سلسلہ اول کا خط دانی سلسلہ دانی کے خط اول سے برائے تر ہو کر لے لائن کی طرح لائی نہا یہ تک چلا جائے اگر یہ سلسلہ مساوی چلا رہے تو ناقص کا زائد کے برابر ہوتا لازم آئے گا کہ دانی کا اول کے برابر ہونا لازم آئے گا، حالانکہ دانی کی ابتدا خط کے دوسرے نقطے سے ہو رہی ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو دانی میں زیادتی پائی جائے گی جو دانی میں نہیں۔ دانی میں نہ جانے کا مفہوم یہ ہو گا کہ وہ ختم ہو گیا ہے اسی کے ساتھ وہ ختم ہی نہیں ہوا اس کے ختمی ہونے سے پہلے کا ختمی ہونا بھی لازم آئے گا کیونکہ ختمی پر زیادتی ختمی ہی ہوگی پس ثابت ہوا کہ دونوں متضاد ہیں۔ عالم کا محدث ہونا اہل محدث اہل مت کے نزدیک عالم کے تعلق اور آسمان زمین اور ان میں پائی جانے والی جمیع اثرات حادث ہیں۔ خلاصہ آسمان کو تہیم جانتے ہیں یعنی حاضر کو بھی باختر انوار تہیم جانتے ہیں اس کا جواب دیتے ہوئے مصنف علی المرتضیٰ فرمادے کہ عالم دو اجزاء پر مشتمل ہے (۱) اجزاء (۲) اراضی۔ اور یہ دونوں کے دونوں اہل حق کے ہیں حادث ہیں۔ پچھلے سے واضح ہو رہا ہے۔

(۱۱) عبارت مذکورہ سے اگر چہ ظاہر ہوتا ہے کہ فلاسفہ کے ہاں بھی عالم حادث ہے تاہم وہ حقیقت ایسا نہیں اس لیے کہ حادث ہونا معنی ہے (۱) تعلق علی الظہر (۲) مسبوق باہم فلاسفہ ختمی کے ماسوی کے تعلق ان ظہر ہونے کے باعث حادث کہتے ہیں عالم پر حادث کا اطلاق اسی پر ظہر معنی کے لحاظ سے ہوتا ہے مشہور معنی مسبوق باہم ہر دو میں لپٹے اس لیے ان کی اس اصطلاح کے باعث عالم کو حادث کہتے ہیں اس کا مسبوق باہم ہونا ثابت نہیں ہوگا۔

علم پر چہ علم الکلام 2010ء

سوال نمبر 1۔

عبارت مذکورہ بالا کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔ (۱۱)

واضح رہے کہ احکام شریعت کی اقسام ہیں بعض کا تعلق فعل کی کیفیت و حالت سے ہے ایسے احکامات کو فروعی اور بعض ہوتا ہے اور بعض کا تعلق اعتقاد سے ہے انہیں احکام اصولیہ اور اعتقاد یہ کہا جاتا ہے جنکی قسم کے احکامات سے معتزہ عمائد

شرائع اور علم الکلام کا ہا ۲ ہے کیونکہ ان کا حصول شرع کے حکم اور انہیں ہوتا اور احکام سے بھی صرف اور صرف احکام شریعتی مراد لے جاتے ہیں۔ اور دوسری قسم کے احکامات سے حلقہ علم کو علم تو حید و صفات کا نام دیا جاتا ہے کیونکہ اس کی انصاف مشہورہ کا تعلق اسی سے ہے اور انکی اس کے تعلیم خاصہ میں سے ہے۔

(ب) احکام شریعت اور کیفیت فعل کی وضاحت:-

احکام شریعت سے مراد ایسے احکام ہیں جن کی پہچان ماسوائے شرع ناممکن ہو۔ کیفیت فعل سے مراد یہ ہے کہ فعل مکلف کی کیفیت و حالت یعنی کسی بھی فعل کو شارع کے محتاج کے مطابق سر انجام دینا۔

قسم اول اور قسم دانی کی دو قسمیں عبارت میں واضح کر دی گئی ہے وہ یہ ہے کہ اول کا تعلق اعمال کیساتھ اور دانی کا تعلق ذات باری کے ساتھ ہونے کی وجہ سے یہ نام دیے گئے۔

(ج) علم الکلام کو علم الکلام کا نام دینے کی وجہ حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ اس علم کے اکثر مسائل کا عنوان الکلام ہی کہہ لیا جاتا ہے۔
- ۲۔ اس فن کا مشہور مسئلہ کلام اللہ ہے اس لیے اسے اسی نام سے موسوم کیا گیا۔
- ۳۔ اس فن کے مسائل میں شدید اختلاف اور سخت جھگڑے کے باعث یہ تعلق ان الکلام تھا۔
- ۴۔ اس کے دلائل و مگر علوم کی نسبت بہت مضبوط اور قوی ہیں۔
- ۵۔ اس کی قیاد و دلائل قطعیہ صلبہ پر ہے۔

ان وجوہ کی بنیاد پر اس علم کو علم الکلام کا نام دیا گیا۔

سوال نمبر 2: سوچی لا ہو ولا غور

جواب (مطلب) تشریح عبارت درج ذیل ہے۔

معتزل کا مسلک ہے کہ باری تعالیٰ کی کسی قسم کی صفات موجود نہیں کیونکہ اگر انکی موجودگی میں یہ ممکن نہیں ہوگی اور نہ ممکن کا واجب سے قیام لازم آئے گا اور اگر جب ہو گئی تو بار بار تہیم ہوگی بصورتہ قدیم قديم قديم، بلکہ تعدد واجب لازم آئے گا۔ ان کے اس عقیدہ کا سدھ کی تردید کرتے ہوئے مصنف نے فرمایا کہ تعالیٰ کی صفات متعدد موجود ہیں تاہم اس سے

(۲) اہل سنت کا موقف - اہل سنت کا موقف ہے کہ مقتول کی زندگی اتنی ہی قیمتی اور چھوٹا قتل نہ ہوتا جیسا کہ اہل ذمہ کی اہمیت کو پہنچ جاتی۔

دلیل عقلیہ - ادا اجلہم لا یستأخرون بعد ولا یستفدون  
یہ ارشاد باری تعالیٰ کلام مجید میں ایک جگہ نہیں بلکہ حدود مقامات پر موجود ہے یہ بطور عبادۃ البص واضح کر رہا ہے کہ ہر ایک جانور کی موت کا وقت مقرر ہے اس سے تقدیم و تاخیر ممکن نہیں جہذا مقتول کی موت اپنے وقت مقررہ پر ہوتی ہے۔  
دلیل عقلیہ - یہ ایک حقیقت ہے کہ موت ایک اجزائی فعل ہے مرنے کی یہ بھی واضح ہو چکا ہے کہ ہر وجودی شے کا خالق اللہ تعالیٰ ہے پس موت کا خالق بھی اللہ تعالیٰ ہی ہوگا اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے ہر مضروب کو درد کا احساس ہوتا ہے یہ احساس اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے یعنی قتل پر مرتب ہونے والی موت بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے ہندو کے کہ اس میں کسی قسم کا دخل حاصل نہیں۔  
(ج) توحید باری تعالیٰ پر دلیل قرائع -

قرائع کا معنی معنی باز رہنا ہے علماء متکلمین نے یہاں قرائع کی جو تقریر کی ہے وہ یہ ہے  
اگر دو جدا ممکن ہوں تو ان کے درمیان قرائع یعنی ہر دوسرے کی کام کی سرانجام دہی سے باز رکھے یعنی روک دے۔  
مثلاً ایک ریل کی حرکت کا خواہشمند ہے تو یہ بھی ممکن ہوگا کہ دوسرا پہلے کی حرکت سے روک دے اور خود ریل کے سکوں کا طلبکار ہو۔  
کیونکہ یہ دونوں کام بذات ممکن ہیں اس لیے دونوں خدا اس کا انکار اور کرنا بھی ممکن نہیں ان دونوں امور کی موجودگی دو احتمال رکھتی ہے (۱) دونوں پاسے جائیں (۲) دونوں میں سے ایک پایا جائے۔ یہ دونوں صورتیں محال ہیں پہلی صورت میں اجتماع صدیق و دہم آئے گا جو کہ بدایہ محال ہے بصورت ثانی کسی ایک کا مجرور و کمزوری ثابت ہوگی جو کہ منوع ہے۔  
یہ دونوں صورتیں محال ہیں اس لیے تقدیر الہی محال ہے۔

سوال نمبر 4:-

(الف) مسئلہ خلق قرآن کی توضیح و تشریح:-

فریقین کے مابین پایا جانے والا اختلاف:-

دونوں میں اختلاف یہ ہے کہ لفظ کائنات کھرا قرآن بھی مخلوق ہے یا نہیں اسی لیے صاحب کتاب نے واضح طور پر

مستزل کا محصور عقیدہ لازم نہیں آئے گا صفات باری تعالیٰ انکی ذات اللہ سکا نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات۔ تقدیر کی صورت  
یہ کسی اور کا تقدیم ہو بلازم آئے گا اور نہ ہی تقدیر کا وقت ہوتا ہے۔

(ب) مستزل کا مسلک کہ اس پر اشاعرہ کا مسلک معجزی ہے۔

مستزل:- یہ لوگ صفات باری تعالیٰ کے قائل نہیں یعنی فلاسفہ کا نظریہ بھی یہی ہے انکی دلیل تشریح عبادت میں مذکور ہو چکی ہے۔

کرامیہ:- یہ لوگ صفات باری تعالیٰ کے قائل ہیں امام مستزل اور کلامی طرح یہ بھی صفات باری تعالیٰ کو تقدیم نہیں کرتے بلکہ ممکن تصور کرتے ہیں۔

کیونکہ ہر صفت کا تصور اپنے حلق پر متوقف ہے یہ واضح ہے کہ ہر حلق حادث ہے لہذا صفات باری تعالیٰ حادث ممکن ہوگی۔

اشاعرہ:- سوال میں مہارت مذکور دی اشاعرہ کا مسلک ہے یعنی صفات باری تعالیٰ متعبدہ کثیرہ ہیں اور ممکن نہیں بلکہ قدیم ہیں اور انکی کیفیت واجب تعالیٰ کی ذات اللہ میں کیاتھ یہ ہے کہ ذات باری تعالیٰ کا نہ تو عین ہیں اور نہ ہی غیر ہیں، علو اور ازل  
یہ مسلک اشاعرہ جتنے عین کا ہے۔

سوال نمبر 3:-

(الف) ترجمہ - ہر مقتول کی موت اپنے وقت مقررہ واقع ہوتی ہے ایسا نہیں کہ اگر قاتل اسے قتل نہ کرنا تو وہ شخص زندہ رہتا جیسا کہ مستزل نے کہا ہے۔

تشریح:- مستزل بدے کو خالق افعال تصور کرتے ہیں اسی طرح کے پیش نظر مقتول کے ہر سے میں اس کا مقید وے کہ  
مقتول کی موت قاتل کے فعل کا نتیجہ ہے لہذا قاتل کے ہم قتل کی صورت میں مقتول جیسے زندہ رہتا۔ اشاعرہ بھی اہل سنت کا عقیدہ  
ہے کہ مقتول کی زندگی اتنی ہی قیمتی جو کہ حرج اضافے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

(ب) مقتول کی موت کا نہ کہہنا مسئلہ کے حلقہ موقف:-

(۱) مستزل:- ان کا موقف ہے کہ قاتل مقتول کی زندگی کو ختم کر رہا ہے اگر قاتل قتل نہ کرنا تو وہ زندہ رہتا کیونکہ ہر فعل کا  
صدر اپنے فاعل کے سرانجام دینے پر متوقف ہوتا ہے فاعل فعل کو انجام دے گا تو وہ خود اس کا انجام دے گا۔

فرمایا قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اللہ تعالیٰ کی مخلوق نہیں۔

معزل اسے مخلوق اور اہل منشاء سے غیر مخلوق کہتے ہیں۔

اختلاف کی بنیاد۔

اختلاف کی بنیاد کلام نفسی کا ثبات و عدم اثبات ہے۔ اہل منشاء کلام نفسی کے قائل اور اسی وقت قائل کہتے ہیں یہود و عیسائی ہیں (جیسا کہ درحاضر کے دہلیہ کلام نفسی کا افکار کرتے ہیں۔

(ب) فریقین کے دلائل۔

دلائل معززہ۔

قرآن عظیم اس تمام ہستیا سے متصف ہے جو کہ مخلوقات میں پائے جاتے ہیں۔ مثلاً تالیف، تنظیم، اور الہامیہ۔ کتاب، نظم، اور مختلف سورتوں اور آیات کھلی تفسیر ہونا یہ تمام کے تمام وہ اوصاف ہیں جو کہ اس کے مخلوق ہونے کی ہیں۔ یہاں جب۔ مزید اس قرآن کی تشریح (ان الطیر ان اسم لہا نقل الہا الخ) جو کہ اہل سنت کے اہل بھی مسلم سے یہ بھی اس۔ حدیث پر دلالت کرتی ہے جو حدیث مخلوق ہونا ہے کہ قرآن بھی مخلوق ہے۔

اہل سنت کے دلائل۔ (۱) انبیاء کرام علیہم السلام نے متواتر اور اجماعاً ثابت ہے کہ باری تعالیٰ عظیم ہے باری تعالیٰ عظیم ہوگا اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ باری تعالیٰ کیلئے کلام واجب ہے کیونکہ حقیقت کے علم کی بدولت اس کے مہدائے حقائق کا قیام ہوتا ہے۔

(۲) کلام نقلی جو کہ اصوات و حروف کا مجموعہ ہے اور طبعاً حدوث سے ہے یہ وہی ہے تعالیٰ سے قائم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی نہ وہی اور جب تعالیٰ کیساتھ تعلق ہونے والی کلام نفسی کی ہوگی جو کہ قدامت ہے حادث نہیں۔

(الف) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الطیر ان کلام اللہ تعالیٰ ہر مخلوق و من خالق اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کا کلام العظیم

(ب) محمدی دلائل صرف اور صرف کلام اللہ ہونے کی صورت میں ہوگا اور نہیں۔

(ج) کلام نفسی کی مثال یہی ہے جیسا کہ حادث کی ہوتی ہے پر کلام اللہ شہد ہے جو کہ وہاں بخود صورت کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو وہ اس کی رہاں پر جاری ہو جاتی ہیں۔

سوال نمبر 5۔

واللہ تعالیٰ عالِم لا یغیب عنہ من الذکر و لا انثی و الطاعة و العباد

عبادت مذکورہ کی روشنی میں اہل سنت و جریہ اور معزل کا موقف

اہل سنت۔ اہل سنت کا موقف یہی ہے جو کہ عبادت مذکورہ میں موجود ہے تحصیل گذر چکی ہے۔

حل پرچہ علم کلام 2011ء

سوال نمبر 1۔

(الف) صاحب تہذیب فرماتے ہیں کہ صحابہ کبار اور ائمہ تابعین کے وصال کے بعد مختلف فرقوں نے ہم لینا شروع کیا اور جہاں میں کوئی ایسا مرجع خلافت باقی نہ رہا جو خدا اور مساجدوں سے ان کو ملتا اور فرقہ کو مسند جواب دے سکے اور ان کے لئے ہمارے ہشمنوں کو بڑھانے سے مدد کے گویا کہ ہر ایک نام بن بیٹا اس کیفیت نے بہت سے فتوں کو پیدا کیا ان نامہائی حالات نے علماء دین کو ایسے اصول و علوم وضع کرنے پر مجبور کیا جن سے دین حنیفی کو حریم تعزیری سے محفوظ بنایا جاسکے۔

ایمان اور اعتقاد پر واقع ہونے والے سوالات و اعتراضات کا جواب دینے اور حق کے ظہور کرنے کیلئے علم کلام کی تدوین کو ضروری سمجھا گیا۔

(ب) علوم کی تدوین میں جان کیا چکا ہے کہ مختلف خیالات و آراء اور مختلف سوالات کی بھرمار نے علوم کی تدوین کی طرف متوجہ کیا

سوالات کا ایک ایک طرف ان اٹھا ہوا تھا کہ جس سے تمام شعبہ ہائے علمی کو اپنی لپیٹ میں لیا ہوا تھا اسی لیے عقائد سے متعلق سوالات کے جوابات کیلئے علم کلام کی تدوین ضروری تھی کیونکہ اور چکے کیلئے اصول فقہ کو مرتب کیا گیا۔

گویا علم کلام کا تعلق ایمان و اعتقاد سے، فقہ کا تعلق عملیات سے اور اصول فقہ کا تعلق قضی دلائل کے سطر اور صحت کی بجاں سے ہے۔

سوال نمبر 2۔

(الف) ترجمہ عبارت۔ جن پرانے لوگوں نے اعتراض کیا اور اس کی تعلیم سے روکا (اور اصل) یہ لوگ نصب کرتے

سوال نمبر 4۔

۱۰. واسطہ ہے۔ - ”تھیں۔ میں موزی قلی“ چوتھے مجددِ صریح سے جا کر یہ دارالاسلام کے اسبابِ شرف کی وجہ سے

وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ مَا وَعَدَ اللَّهَ  
وَمَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ الْإِنْسَانُ إِلَّا نَدَارًا

یہ ہے۔ غم ہے۔ بے یقینی کی رات یعنی غم کے ہر منٹ کے مابین جا رہا اور انھوں نے شرمیدہ سے بات ہے۔  
 بے یقینی کی رات ہے، رات ہے، یہاں ہے، اب حق ہے، نہیں لاکھ دیکھے ہیں اور انھوں نے کہا کہ یہ ہے، یہ ہے، یہ ہے۔

۱۱۱۔ تمبیوہ ( ) حاکم دہلی کے ہاں چھ ماہہ مسلک ہے کہ حکم مشترک کی علت بھی مشترک ہی ہوگی میرزا نے یہ

(۲۰) اسبابِ پیشہ میں سے کسی ایک سے جب کو اختیار کیا جائے ضروری ہوتا ہے جو کہ دیگر اسباب سے قوی تر ہو۔  
 اس تمیز کی متعدد بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے دلیلِ اول کی تشریح یہ ہوگی  
 بعد کا نامت میں صبح و شام بہت سی اشیاء کہتے ہیں جنہیں مختلف قسم کے جواہر اور گونا گوں ادویات پر مشتمل دواؤں پر  
 تیار ہے۔ مقدمہ اول کے پیش نظر تمام پر غور و یہ لگایا جا رہا ہے جو کہ مشترک ہے اس لیے اس حکم کی علت بھی مشترک دلی ہے یہ  
 وہاں نہ ہے۔ مثلاً کب حکم کی تمیز نہیں ہوتی ہیں (۱) اور جو (۲) حدیث (۳) اسکاں۔ مقدمہ ثانیہ کے پیش حوالہ میں یہ  
 ہے کہ ایک علت ہوتا ہے۔

4

[illegible]

نویا یہ باتوں غلطی سے ہمارے غم ہے۔ تو غلطی اور قرار پا چکا واجب الوجود اور ممکنات میں وجود مطلق ہے۔  
 ماضیات میں وجود کثرت کی صورت میں رہا ہے تو واجب الوجود کی روایت میں بھی غلطی واقع ہو گا۔ مزید برآں جس تک وجود  
 نہ ثابت ہو سکے انوں وجود ثابت کرے کہ روایت وجود ممکنات کا صحیح ہے اور واجب الوجود کیلئے ثابت ہے۔

حقائق - "پیش وکیل، انجمن، وپ، الوجود، میان اور اعراض کے وجود میں مشترک ہونے پر کتاب : ۱۰۰"

جواب - سائل جو مفروضہ پیش کیا ہے اس کی تصحیح و رد نہیں ہے کیونکہ قوم مؤمن ہوتی تو ان کیلئے فرما دیا کہ یہ اسلام ہی کافی ہے اور اگر کافر ہے تو جیسے اس قوم نے آپ کی بات کی تکذیب کی ہے یا نہیں اس فرمان کو بھی جھٹلا کر اسے سوال کرنا قطعاً مبہوت ہوگا۔

تقریر پانی پر اعتراض - یہ ممکن کے ساتھ نہیں بلکہ محال کے ساتھ ہے کیونکہ وہاں حرکت سکون کے ساتھ ممکن ہے۔ یعنی حرکت بھی جاری رہے اور سکون بھی واقع ہو جائے اس کا محال ہونا بالکل واضح ہے مطلقاً محال ہونا ہے نہ راجح ہاں ہی محال محال ہوگی۔

جواب - یہ تعلق حرکت و سکون کے ساتھ نہیں بلکہ متحرک کے سکون کے ساتھ ہے متحرک کا ساکن ہونا یقیناً ممکن ہے البتہ یہ غیر ممکن ظہری جب تعلق ممکن ہے تو ممکن یعنی ریت باری تعالیٰ بھی ممکن ہوگی۔

دلیل ثالث - علامہ سبکی علیہ الرحمۃ نے فرمایا قیامت میں مؤمنین کو باری تعالیٰ کا دربار ہوگا جس کا ثبوت کتاب اللہ میں رسول اللہ ﷺ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔

(۱) کتاب اللہ .. وجوه ومنظہا نظرة الی ربہا ماظرة (القرآن سورۃ التہیۃ)

(۲) ارشاد نبوی ﷺ انکم مسترون وبکم کما ترون المقبر لیلۃ البقر

واضح ہے یہ حدیث نبوی ﷺ مطبوعہ ہے اور تقریباً کسی اکابر صاحب کبارت سے مروی ہے۔

اجماع امت - اختلاف کے ظاہر ہونے سے نقل ساری امت قیامت میں مدینت باری تعالیٰ پر متفق تھی۔

شرائط - (۱) جس کو دیکھا جا رہا ہے وہ کسی مکان میں ہو (۲) کسی خاص جہت میں واقع ہو (۳) دیکھے والے کے ساتھ (۴) ارہائی (دیکھتے والا) اور مرئی (جسے دیکھ رہا ہے) کے درمیان خاص قسم کی مسافت ہونی چاہیے جسکی شدت زیادہ قریب ہو اور شیخ زیادہ دور ہو۔ (۵) باصر کی فصاحت بھی مہر تک پہنچنی۔

ادب تعالیٰ میں تمام کی تمام شرائط مستقود ہیں اس لیے روایت بھری ممکن نہیں۔

جواب - شرط مذکورہ کی موجودگی اس وقت ضروری ہے جبکہ شہر مخلوق ہو، خالق میں شرائط کھانی نہیں اس کا دیدار ان شرط

میں علاوہ ہر گز آپ کے اعتراض کا منطقی پر خالق کو قیاس کرنا ہے یہ قیاس شاہد پر غائب کو قیاس ہے کہ خداوند سے جو کہ مراد بالا ہے لہذا انہما را اعتراض بھی ٹلے ہے۔ سائل کو مسکت و مستحکم جواب دینے سے مدد کی ہے خواہ ہو گیا۔

(ب)

استطاعت کی تعریف - ہی حقیقة القدرة الیہی ہیکون بہا الفعل

فعل کی استطاعت ایسی طاقت و قدرت سے جو کہ فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور جس میں اس نوجہ سے وجود میں آتا ہے۔ صاحب تہرہ فرماتے ہیں یہ ایک ایسی صفت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حیوان میں ودیعت کر رکھا ہے ورنہ وہ انہماں اعتبار کے صدور کا جب ایسی قدرت سے نوازا کہ جو بھی قدرت نساں کسی بھی فعل کا راہ و گزیر ہے ای وقت اللہ تعالیٰ اس میں یہ قدرت و علامت پیدا کر دیتا ہے ہی ہے فعل غیر پر مستحق مدد اور فعل شرع مستحق مدد و کتاب فرمایا ہے کہ خدا اس نے قدرت خیر کو کفایت کر دیا ہے۔

جہود علماء استطاعت کو فعل کیلئے ضروری قرار دیتے ہیں البتہ وہ فعل کیلئے شرط قرار دیتے ہیں تاہم فعل کی صفت اور تفسیر نہیں کرتے۔

(ج) تکلیف بالا بطاقت

واضح رہے تکلیف بالا بطاقت جو خالق بنا کر ہے صاحب کتاب نے فرمایا قسم عدم التکلیف بعدا لیس لی فوسع مدخلی علیہ۔ ایہا علم جو کہ انسان کی رحمت میں نہیں ہے اس کا انا ہا نہ ہونا مستحق علیہ ہے۔ ارشاد باری سے ﴿لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا﴾

ترجمہ - اللہ تعالیٰ ہر انسان کو اس کی طاقت کے مطابق ہی حکم دیتا ہے۔

سوال نمبر 5 -

(الف) کیا اس حدیث ہے؟

رزق کی تعریف - الرزق اسم لما یسولہ اللہ تعالیٰ الی الخیوان فلما کله

ترجمہ - اللہ تعالیٰ حیوان کو کھانے کیلئے جو کچھ دیتا ہے وہ رزق کہلاتا ہے۔

(ج) مغل وادی

معدلت کا معنی - خلق المخلوقات گرامری کا یہ معنی

سوال پانچ مختلف فرقوں کی تعریف

سوال نمبر ۱۰: پانچ لڑکوں کی طرح گزری ہے۔

ہاں کا تعلق قبیلہ شمر سے تھا ہی ہے آپ اور آپ کے قریبی رشتہ دار۔

آن بھی مسلمانوں کی اکثریت کے خلاف مس آہنی کو اپنا مقتدر بنو اور چند شہر تھے۔

۱۰۔ مفتاحِ جن اور دروسِ کلامِ کائنات اسلامی سیاست میں بڑے مسرور و ملو حق ہیں۔ میں جنابِ اچھو  
 تاریخی کاغذ بھی انکی ریاستوں سے ہے مگر چونکہ یہ قصبہ ہے جو کہ چھٹی پورہ سے ۱۰۰ میل دور ہے اور تاریخی  
 نام ہے حضرت علی اہل سنت و جماعت سے تعلق رکھتے ہیں علیہم السلام کے چند سال میں شام و سیرت میں ہے۔

میں اقداف کی بہار، کتاب تاریخی علیہ الرحمۃ سے ہوئی ہے۔ اس کے ان لوگوں کا نام تاریخ میں مشہور ہوئے ہیں جیسا کہ ہم  
میں مسلمان مسلمان علی حد طبع و سلم کی ترویج سے وہ ان کا اہل حضرت بریلوی کی بہت سے۔ یوں مشہور ہوئے۔

علم افزائی

باب کے احوال :- باب کے غنی احوال ہیں

مشتق

مشتق	معنی	تعداد
مشتق	مشتق	۱۰
مشتق	مشتق	۱۰
مشتق	مشتق	۱۰

حال۔ مسکنہ

---

فہمی

شماره - ۱۰۰

(۱) اگر بیوی کے ساتھ میٹھ کی ولاد ہو تو بیوی کو ۷۸-۷۹ مہینے ملے گا۔

مشکی بیٹیوں کے احوال - تجلی بیٹیوں سے نفسِ انوار میں

( ) آرٹھی، پیل بوتہ میں کھڑکی سے لے کر۔

(۲) اگر دیوانہ ہو جائے تو اسے دیکھ کر ہنسنا شروع کرے۔

(۳) اُمریشی کے ساتھ بیٹا سوڑھنی ہو بیٹے سے (دعا ہے)۔

اور دامن کے احوال ۔ ہاں شاید کہیں جاہل کے قہقہے

(۱) اُرحی پس جہلی کیلئے ہوتا ہے نہ گناہ۔

(۳) ضروریات سے انہیں تو ٹھٹھے کا

(۲) اُمران کے ساتھ بیٹا دارا پڑھا لکھا اور تاج محل بنائے۔

(b)

چند صحیح۔ مردہ شخص جب س کی نسبت میت کی طرح کی جائے تو درمیان میں مورخہ "و" لکھ دے۔

چند مہینے۔ بڑا دور کہ جب ان کی نسبت میٹھی کی طرف ہوتا تو یہاں میں مراد واسطے آئے۔

جدد فاسد۔ جرد شخص پس اس کی بہت مہمت کی طرف کی جائے تو اور یہاں جس کی صورت کا۔ خط۔۔۔

چند کامیابیاں۔۔۔ وہ حکومت جب اپنی بہت سی کمزوریوں کی طرف سے غافل ہو جاتی ہے تو درمیان میں اسے تباہ کر دیتی ہے۔

سوال نمبر 2۔ عوا کا دعویٰ معنی ۔ قلم، مسد اور بخاری ہے نہاج تا ہے حال الجبران ہی راجعہ

اصطلاحی تعریف :- صاحب برقی نے تعریف کی ہے "الوہی ای ہزار علی المخرج فیہ من اجزائہ"

ماذا علينا نحن المعلمين؟

خرج مسجد کا پانچ سو روپے حصص پر ہوا نہیں ہوا اس لیے خرچ میں محسوس کیا جائے گا کہ اس سے۔

لقوی اور اصطلاحی معنی میں مناسبت ۔ عربی لفظی معنی (بندوں) کے حلقے والی جاتی ہے۔

رو کی تعریف۔۔۔ لالت میں اس کا مغل ہے لومہ۔



اصطلاحاً - ردیہ ہے کہ جب جسے زیادہ ہو جائیں تو ان حصوں کو دوبارہ اسکا پ فرض کی طرف لوٹا جائے گا۔ اسے اسے ردائین کے کہان کی طرف رو نہیں ہوتا۔

تخریج کی تعریف - صلح کرے والے وارث کو دیگر ورثہ کے ساتھ ملا کر تخریج مستحقین کو باہر کرنا صلح ہے۔ وارث کا حصہ زکے سے ختم کرنا اور باقی حصہ اور حصہ میں اصل مستحق میں جو نہیں حصہ ملا تھا اس کے مطابق تقسیم کرنا۔

مناجی کی تعریف - میث کے وارثوں کی طرف ترکہ تقسیم کرے سے پہلے کسی وارث کا فوت ہو جانا بھراگلی وارثت اور وارثوں میں تقسیم کرنا مناخ کہلاتا ہے۔

جحب کی تعریف - لغوی معنی ہے دو کتا اصطلاح میں کسی وارث کا کسی دوسرے وارث کی وجہ سے وارثت سے لاپرواہ ہونا۔

### سوال نمبر 3:- مسئلہ

بیوی	والد	ام
۱	۲	۱

ماضی میں اس صورت کا تعلق باں کیلئے ٹکٹ مافی سے ہے۔

میث کی لولہ لٹے ہونے کی صورت میں زوجہ (بیوہ) کو ربح دیا جائیگا اور مستحق بھی چار سے بنے گا تفصیل یہ ہے زوجہ ربح دینے کے بعد صرف تین سہا م بھیجیاں میں سے مافی تین کا ٹکٹ میں کو دیا جائیگا جو کہ ایک بنتا ہے مافی یعنی دو والدین یا باپ یا جو کہ مصیبت رہا ہے۔

### مسئلہ ۱۲ بعد از مول ۱۳

بیوی	میں	دو بیٹیں
۱	۱	۲
۳	۲	۸

توضیح:-

مذکورہ صورت میں ربح کا اجتماع سوت سے ہوا تو مسئلہ تخریج ۱۲ یا بیوی کو ۱۴ یعنی ۳ شے گا، باقی کو ۱۶ میں دو شے کا ۱۱ بیٹوں کو ۲۱۳ یعنی ۸ ملے گا بعد از مول تخریج ۱۳ آئے گا۔

مسئلہ ۶ بعد از مول ۳۶	۱۳	۱۴
۱	۱	۱
۵۱۶	۳۰۶	۲۰۶

توضیح:-

مذکورہ صورت میں ۱۶ یا تو مسئلہ تخریج ۶ ہوا ان میں سے ۱۶ یعنی ایک تین وارثوں کو ۱۱ اور ۵ چھ بیٹوں کو مل گئے اس صورت میں جسے فوت رہے ہیں لہذا بعد از مول اور بعد از سہام کے دو میان بہت جانین کی ہے تو کل بیٹوں یعنی ۶ کو ۲۰۶ میں سرب دیا، حاصل سرب ۲۰۶ یا باقی میں سے ۶ جسے تین وارثوں کو اور ۳ جسے ۶ بیٹوں کو مل گئے یعنی دو بیٹوں میں سے ہر ایک کو ۱۶ اور بیٹوں میں سے ہر ایک کو ۵۰۵ مل گئے۔

### سوال نمبر 4:-

علم القرائن کی تعریف - جو علم باصول میں لغت و حساب بصری بہ حق الودائع میں القرائن موضوع - ترکہ اور وارثت۔

فرض:- ایصال الحق الی صاحبہا

علم القرائن کی اہمیت:-

اس علم کی اہمیت کا اندازہ ہی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے لگایا جاسکتا ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "تعلموا القرائن وعلموها الناس لما بها نصف العلم" نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "علم القرائن یکسو اور لوگوں کو سکھائیے کہ یہ نصف علم ہے"

اور اس کو نصف علم کہے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں دو مرحلوں پر مشتمل ہے ایک حیات اور دوسرے موت چونکہ اس علم کا تعلق انسان کی موت کے ساتھ ہے ہی وجہ سے اس کو نصف علم کہتے ہیں۔

(۱) اس علم کا پڑھنا - اس علم کا پڑھنا مستحب ہے۔

علم القرائن کی وجہ تسمیہ - قرائن قرآن کی جمع ہے اس کا سنی ہے ضرر کیا ۱۸ چنگاں میں ۱۸ کے جسے مقرر کیے

درج ذیل دو مشیت کا ذکر فقیر کریں

(۱) مسئله ۲۰

عم جو نے گی جو سے کل ترے کا وارث ہوگا۔

$\frac{1}{2}$ 
 $\frac{1}{4}$ 
 $\frac{1}{8}$ 
 $\frac{1}{16}$ 
 $\frac{1}{32}$ 
 $\frac{1}{64}$ 
 $\frac{1}{128}$ 
 $\frac{1}{256}$ 
 $\frac{1}{512}$ 
 $\frac{1}{1024}$ 
 $\frac{1}{2048}$ 
 $\frac{1}{4096}$ 
 $\frac{1}{8192}$ 
 $\frac{1}{16384}$ 
 $\frac{1}{32768}$ 
 $\frac{1}{65536}$ 
 $\frac{1}{131072}$ 
 $\frac{1}{262144}$ 
 $\frac{1}{524288}$ 
 $\frac{1}{1048576}$ 
 $\frac{1}{2097152}$ 
 $\frac{1}{4194304}$ 
 $\frac{1}{8388608}$ 
 $\frac{1}{16777216}$ 
 $\frac{1}{33554432}$ 
 $\frac{1}{67108864}$ 
 $\frac{1}{134217728}$ 
 $\frac{1}{268435456}$ 
 $\frac{1}{536870912}$ 
 $\frac{1}{1073741824}$ 
 $\frac{1}{2147483648}$ 
 $\frac{1}{4294967296}$ 
 $\frac{1}{8589934592}$ 
 $\frac{1}{17179869184}$ 
 $\frac{1}{34359738368}$ 
 $\frac{1}{68719476736}$ 
 $\frac{1}{137438953472}$ 
 $\frac{1}{274877906944}$ 
 $\frac{1}{549755813888}$ 
 $\frac{1}{1099511627776}$ 
 $\frac{1}{2199023255552}$ 
 $\frac{1}{4398046511104}$ 
 $\frac{1}{8796093022208}$ 
 $\frac{1}{17592186044416}$ 
 $\frac{1}{35184372088832}$ 
 $\frac{1}{70368744177664}$ 
 $\frac{1}{140737488355328}$ 
 $\frac{1}{281474976710656}$ 
 $\frac{1}{562949953421312}$ 
 $\frac{1}{1125899906842624}$ 
 $\frac{1}{2251799813685248}$ 
 $\frac{1}{4503599627370496}$ 
 $\frac{1}{9007199254740992}$ 
 $\frac{1}{18014398509481984}$ 
 $\frac{1}{36028797018963968}$ 
 $\frac{1}{72057594037927936}$ 
 $\frac{1}{144115188075855872}$ 
 $\frac{1}{288230376151711744}$ 
 $\frac{1}{576460752303423488}$ 
 $\frac{1}{1152921504606846976}$ 
 $\frac{1}{2305843009213693952}$ 
 $\frac{1}{4611686018427387904}$ 
 $\frac{1}{9223372036854775808}$ 
 $\frac{1}{18446744073709551616}$ 
 $\frac{1}{36893488147419103232}$ 
 $\frac{1}{73786976294838206464}$ 
 $\frac{1}{147573952589676412928}$ 
 $\frac{1}{295147905179352825856}$ 
 $\frac{1}{590295810358705651712}$ 
 $\frac{1}{1180591620717411303424}$ 
 $\frac{1}{2361183241434822606848}$ 
 $\frac{1}{4722366482869645213696}$ 
 $\frac{1}{9444732965739290427392}$ 
 $\frac{1}{18889465931478580854784}$ 
 $\frac{1}{37778931862957161709568}$ 
 $\frac{1}{75557863725914323419136}$ 
 $\frac{1}{151115727451828646838272}$ 
 $\frac{1}{302231454903657293676544}$ 
 $\frac{1}{604462909807314587353088}$ 
 $\frac{1}{1208925819614629174706176}$ 
 $\frac{1}{2417851639229258349412352}$ 
 $\frac{1}{4835703278458516698824704}$ 
 $\frac{1}{9671406556917033397649408}$ 
 $\frac{1}{19342813113834066795298816}$ 
 $\frac{1}{38685626227668133590597632}$ 
 $\frac{1}{77371252455336267181195264}$ 
 $\frac{1}{154742504910672534362390528}$ 
 $\frac{1}{309485009821345068724781056}$ 
 $\frac{1}{618970019642690137449562112}$ 
 $\frac{1}{1237940039285380274899124224}$ 
 $\frac{1}{2475880078570760549798248448}$ 
 $\frac{1}{4951760157141521099596496896}$ 
 $\frac{1}{9903520314283042199192993792}$ 
 $\frac{1}{19807040628566084398385987584}$ 
 $\frac{1}{39614081257132168796771975168}$ 
 $\frac{1}{79228162514264337593543950336}$ 
 $\frac{1}{158456325028528675187087900672}$ 
 $\frac{1}{316912650057057350374175801344}$ 
 $\frac{1}{633825300114114700748351602688}$ 
 $\frac{1}{1267650600228229401496703205376}$ 
 $\frac{1}{2535301200456458802993406410752}$ 
 $\frac{1}{5070602400912917605986812821504}$ 
 $\frac{1}{10141204801825835211973625643008}$ 
 $\frac{1}{20282409603651670423947251286016}$ 
 $\frac{1}{40564819207303340847894502572032}$ 
 $\frac{1}{81129638414606681695789005144064}$ 
 $\frac{1}{162259276829213363391578010288128}$ 
 $\frac{1}{324518553658426726783156020576256}$ 
 $\frac{1}{649037107316853453566312041152512}$ 
 $\frac{1}{1298074214633706907132624082305024}$ 
 $\frac{1}{2596148429267413814265248164610048}$ 
 $\frac{1}{5192296858534827628530496329220096}$ 
 $\frac{1}{10384593717069655257060992658440192}$ 
 $\frac{1}{20769187434139310514121985316880384}$ 
 $\frac{1}{41538374868278621028243970633760768}$ 
 $\frac{1}{83076749736557242056487941267521536}$ 
 $\frac{1}{166153499473114484112975882535043072}$ 
 $\frac{1}{332306998946228968225951765070086144}$ 
 $\frac{1}{664613997892457936451903530140172288}$ 
 $\frac{1}{1329227995784915872903807060280344576}$ 
 $\frac{1}{2658455991569831745807614120560689152}$ 
 $\frac{1}{5316911983139663491615228241121378304}$ 
 $\frac{1}{10633823966279326983230456482242756608}$ 
 $\frac{1}{21267647932558653966460912964485513216}$ 
 $\frac{1}{42535295865117307932921825928971026432}$ 
 $\frac{1}{85070591730234615865843651857942052864}$ 
 $\frac{1}{170141183460469231731687303715884105728}$ 
 $\frac{1}{340282366920938463463374607431768211456}$ 
 $\frac{1}{680564733841876926926749214863536422912}$ 
 $\frac{1}{1361129467683753853853498429727072845824}$ 
 $\frac{1}{272225893536750770770699685$

علم القرآن 2006ء

حوالہ نمبر 1 - جولائی 2005 کے پرمشعل ہو چکا ہے۔

سوال نمبر 2:- سوال 2005 کے 4 پر مشتمل ہر کا ہے۔

سوال نمبر 3۔ اصحابِ فروش کی تعداد۔ اصحابِ فروش کی تعداد دو ہے۔

(1)  $\mathcal{C}_1$  (2)  $\mathcal{C}_2$  (3)  $\mathcal{C}_3$  (4)  $\mathcal{C}_4$

مترجم :- (۵) بھری (۶) پرتی (۷) فضلی سن (۸) خلی سن (۹) آل سن (۱۰) ماں (۱۱) ہندو مت (۱۲) ٹی۔

(۲) ہمارے مصلحت حصے - اگر میت کی اولاد موجود ہو تو ماں کو پچھننا حصہ (۱/۲) ملے گا۔

۱۱۔ کاٹھ: اعلیٰ۔ اگر زمین میں سے کوئی چور ہو جو زمین موجود ہوں تو اس کاٹھ اعلیٰ ہے۔

خود کو ہال و دھوپ مسود تھیں نہ ہوں یعنی گسٹ ہائی اور مسودس نہ ہونے کی صورت میں ہال کو گسٹ انگلر طے کیا۔

ڈوکی+الارحام - یہ دونوں ہیں جو صحیح فرائض اور مصباح کی عدم موجودگی میں وراثت کے تحت رہتے ہیں۔

مونی الموالاة - دوستی کی پھول انبساط مطہر انبساط نفس سے کے کے کریم سے مرے کے بعدیم سے ہاں اور اللہ آفریں

سید الشہداء علیؑ کے لئے نبی کریمؐ کا ان کے سر پر ہاتھ رکھنے کا حکم ہے۔

سورۃ التَّقْوَةِ، رتبه ۱۰۰۰

(د) بیٹی اور بہن وارث ہوں تو بہن کو نسا عصبہ بنتی ہے

(ن) اصحاب فرانس جن کو نصف ملتا ہے

(۲) بانی کو صرف اس وقت حکمت چسپ نہ ملے، اگر اس وقت جو۔

(۴) عقلی پس کو بھی تحفہ دیا ہے جب وہ ان کی تعلیم دے گا۔

(د) اصحابِ فرائض جن کو سدس ملتا ہے

(۱) ملکی بہتری میں ہے جب کوئی ایک ہزار سو سو کے طور پر جاتے ہیں

(۳) ماں، باپ کو سونے دے ہے جب میت کی اولاد (پٹنیاٹی) موجود نہ ہو۔

(۳) راز کی جہاں موجود ہے حق و دلوں کو سدھاتا ہے۔

(۴) اگر ادارہ رشتہ پر یا تو اس کے سر میں ہے۔

سوال نمبر 4۔ عصب بصر۔ عصب بصر وہ ہے جب اس کی نسبت بینائی کی طرف گزرتے تو درمیان میں وہ واسطہ ہوتا ہے۔

مصباح مکمل شامل اشخاص - چارہیں

$$-p_1(r) \leq p_2(r) \leq p_3(r) \leq p_4(r)$$

تقریباً نصف سے زیادہ ملک سہ ماہی میں خودکفیل ہیں۔

عصب بغیر داور عصب مع غیر اعلیٰ فرق ۔ عصب بغیر ۔ داور عصب فریضہ موت ہے جو کہ مرد کی ہوتے عصب ہوتی ۔

عصب مع غیر - جو دو عورت ہے جو کہ عورت ہی کی جو سے عصب کہلاتی ہے جیسے یعنی یا مل بس، مٹی، پتھر۔ عصب نہ یہ  
 نہ جاتی ہے۔ (شرعیہ)

(ب) رشتہ		پاپ	پاپ
پاپ	پاپ	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
پاپ	پاپ	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
پاپ	پاپ	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$

توضیح ۔ مسدود میں سوس اکیلا آتا تو مسئلہ خرچ ۲۷ سے بچتا۔ ماں اور باپ کو ۶۶/۱۶۰ یعنی ایک ایک حصہ باقی ۴ حصے  
میں، لہذا ہر محل حصہ الائنس۔ کیا بقی ۱۱ حصے بنے گا اور ۱۱ حصے بیٹوں کو بیس کے یعنی چارہ حصے کا جبکہ ۲ بیٹی ایک  
ایک حصے کی۔

2007 **عل پرچہ علم اقرائش**

سوال نمبر ۱۔

مقررہ پائتھپ علی البخر -

حرف۔ بالنسب علی الخیر سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص (دوسرے شخص کے بارے میں کہے کہ یہ میرا اچھا بھائی ہے حالانکہ وہ  
حقیقتاً اس کا بھائی نہ ہو اور دوسرے آدمی کہ یہ قرآن کریم کا ہے اس کو مقرر بالنسب علی الخیر کہتے ہیں۔

۱۔ اہل مولا کا ۔ یہ چ 2005 میں مل ہوگی ہے۔

۲۔ حبس کی تعریف ۔ یہ چ 2005 میں مل ہوگی ہے۔

حبس کی اقسام ۔ اعلیٰ درجہ میں (۱) حبس قصاص (۲) حبس جرم

حبس قصاص ۔ یہ ہے کہ ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث کا وارثیت سے جرم ہو ہو ہو۔

حبس جرم ۔ یہ ہے کہ ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث کا وارثیت سے جرم ہو ہو ہو۔

(۳) مکرہم اور محبوب میں فرق ۔ (۱) مکرہم یعنی وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے مکرہم ہو ہو ہو۔

وارثیت ۔ وارثیت سے لکھنا یا چ 2005 میں مل ہوگی ہے۔

۱۔ وارثیت کی تعریف ۔ (۱) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۲) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۳) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۴) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۵) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۶) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۷) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

(۸) ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

۱۔

۱۔ وارثوں کے درمیان نسبت ۔

(۱) تامل ۔ وارثوں کے درمیان پائی جانے والی نسبت تامل ہوتی ہے۔

(۲) تداخل ۔ (۱) وارثوں کے درمیان پائی جانے والی نسبت تداخل ہوتی ہے۔

۱۔ وارثوں کے درمیان نسبت ۔

(۱) وارثوں کے درمیان نسبت ۔ (۱) وارثوں کے درمیان نسبت ۔

(۲) وارثوں کے درمیان نسبت ۔ (۲) وارثوں کے درمیان نسبت ۔

تقسیم کردے تو اس کے درمیان پائی جانے والی نسبت تداخل ہوتی ہے۔

گو یہ وارثوں کا چارہ تو فرق ہے۔

(۳) تامل ۔ (۱) وارثوں کے درمیان پائی جانے والی نسبت تامل ہوتی ہے۔

وارثوں کے درمیان پائی جانے والی نسبت تداخل ہوتی ہے۔

(ب) چ 2005 میں مل ہوگی ہے۔

سوال نمبر 2۔

قصص

نقذ ۔ یہ ہے کہ ایسا وارث نہ ہو جس کی دوسرے وارث سے وارثیت ہو ہو ہو۔

اصطلاحاً ۔ اصطلاح میں اصحاب فرس کے حصے تقسیم کرتے وقت جب حصے کم پڑ جائیں تو یہ حصہ حاصل کرنا کہ تمام حصہ

داروں کو حصے برابر تقسیم ہو جائیں۔ اس کو قصص کہتے ہیں۔

سہام اور وراثت کے متعلق قوانین ۔ سہام کے متعلق قوانین ہیں

(۱) ہر گروہ پر حصہ کہ جسے برابر تقسیم ہو جائیں تو قصص کی صورت میں پڑے گی جیسے وہیں وغیرہ

مسئلہ

مادر	پاپ	مادر
$\frac{1}{2}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
$\frac{1}{2}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$

(۲) ہر گروہ پر حصہ کہ جسے برابر تقسیم ہو جائیں تو قصص کی صورت میں پڑے گی جیسے وہیں وغیرہ

کی بہت وراثت کے متعلق قوانین میں غریب دینی کے حصے الگ ہیں اور غریب دینی

والد	والدہ	والدین
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{2}$
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{2}$
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{2}$

توضیح مسئلہ۔ صورت مذکورہ کسی بیات یعنی عہدِ درویش جو کہ وہ ہیں ان کا عہد سہام مخرج مسئلہ کی مطابق جاری ہے۔  
 عہدِ قواحق دو سے جو کہ علم الفرائض میں صلب کا مخرج ہے گویا ان کا قواحق نصف پر ہے عہدِ درویش کی کل دس تیس سال کا صلب یوں  
 اس لیے پانچ کو اصل مسئلہ جو کہ چھ ہے میں ضرب دی جائیگی تو حصص مطلوبہ نکلتے آئیں گے جو کہ مثال سے معلوم ہو رہا ہے۔  
 (۳) اگر کہیں میں سے کسی گروہ پر حصے ٹوٹ رہے ہوں اور عہدِ سہام اور عہدِ درویش کے درمیان نسبت بتائی جائے جو مذکورہ  
 کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے جیسے ایسی دشمن بیات۔

مسئلہ ۶۔ ۳۰		
مال	پاپ	۵ بیٹیاں
$\frac{1}{9}$	$\frac{1}{9}$	$\frac{1}{9}$
۵	۵	۵

بیکل ۔ حضرت رید بن ثابت رضی اللہ عنہما کہتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صحابہ فروع کے لئے مقرر فرمادیے ہیں لہذا اگرچہ ہر ماہ انکی طرف راہ ہے تو کتاب اللہ پر یاد دہانی جو کہ صحیح نہیں ہے ہادی ماہ بیت و ماہ جمعہ تکرار ہوتے۔

صورت مذکورہ میں حدود و کس جو کہ پانچ ہیں اور وہ دوہام جو کہ چار ہیں ان دو کو مل جائیں گے اس لیے حدود کو کئی صورتوں میں ضرب دی گئی تو خرچ مسئلہ ۳۰ ہوا پانچ پانچ دوہام جو کہ چار چار دوہام ہر پانچ لے گی۔

احناف کا مذہب ۔ مذاہب کہتے ہیں کہ اگر صحابہ فرس کے علاوہ کوئی وارث نہ ہو تو اصحاب فرس سے بچا ہو جائے گا۔  
 اہل حنفیہ کے مطابق ان کو نیا چاہیگا۔

دلیل۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا: ﴿وَالْوَالِدَ الَّذِي هُوَ رَحِيمٌ أُولَٰئِكَ فِي شَرِّ النِّسَاءِ﴾۔ بعض رشتہ دار بعض سے اونی ہیں جبکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے پہلے فرما دیے ہیں کہ عمل کرتے ہوئے پہلے کا مقررہ حصہ دیا جائیگا، مگر باقی بچے ہوئے تو دوسرے کو ملانے پر عمل کرتے ہوئے دوبارہ ان کے حقوق کے مطابق تقسیم کیا جائیگا یوں اللہ تبارک و تعالیٰ کے دونوں فرامین پر عمل ہو جائیگا۔  
روہین کو مستثنیٰ کرنا غلطی ہے۔ روہین کو مستثنیٰ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ روہین میں اونی اور حام والہ رشتہ ہی نہیں جبکہ روہین کا تعلق اونی اور حام کے ساتھ ہے اس لیے روہین کو مستثنیٰ کر دیا ہے۔

(ب) پوچھ رہا تھا، چہ کن مل ہو سکتی ہے۔

جدوفا سد اور جدیج میں فرق۔

ہر فائدہ اس شخص کو پہنچے ہیں۔ بس اتنی نسبت میت کی طرف کریں تو درمیان میں عورت کا واسطہ ہو چکے۔ چنانچہ

(الف) ترجمہ مع برت - رد مولیٰ کی صودے (رد کی تعریف ہے) اصحاب اللہ رضی اللہ عنہم کے لئے ہے قصص کے مطابق

والتحریر 3: (الف) اس 2 کا جو بگڑ چکا ہے۔

(ب) سیدیں نصف یوتی اور مٹی بہن عثمان

[illegible]

توضیح۔ مسئلہ درگاہ میں شمس اور سوسن کا انتقال، اور ان کے سرور میں جو تفریق تھی، اور وہ ۱۸۰۳ میں ۳۰ مارچ کو فوت ہوئے۔  
 جسے ٹائپ کے ایک ہزار کو بیچ کر پچاس روپے دیئے گئے۔ ان کے بیٹے نے بھی ان کی قبر پر ایک قبر بنوائی۔  
 مجھے دروہام پر ایچ این دونوں میں نسبت بتانے کی ہے اس لیے ۱۱۰۲ میں بھی اس میں درج ہے کہ یہ ایک ہی شخص ہے۔  
 میرا پڑا ہوا کو ۱۱۰۲ اور جی کی کو ۱۱۰۳، ایک ہی شخص ہے، اور ان کے بیٹے نے ان کی قبر پر ایک قبر بنوائی۔

1

مسور سے چھوڑ کر			
والدہ	مکمل بیسی	مکمل بیسی	والدہ
$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{6}$
1	1	1	1

خلف عثمان اور سونے مجمع ہوئے اور یہ پڑے تختہ کربوں میں کرباچا چول (خلف جلاتا ہے)۔ (شریچ)

توضیح۔ سورہ نور میں اصف کا جہانِ مٹا ہوا ساتھ ہر قوم کے عزیز و اقارب کو اس میں سے ۱۲ جہی ۳ خاندانوں کے ۱۳ جہی ۳ علاقہ ہوں وں کے ۱۴ والدین اور ۱۵ جہی ۳ اہل میں یہ جہی بھی نہیں محرم رہیں گی یہاں تک کہ جہی ۳ بیوں کی موجودگی میں جہی ۳ محرم نہ ہوتی ہیں۔

مسئله ۲۳ جدول اول			
ردیف	نوع	پ	م
۱	۱	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{3}$
۲	۲	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{3}$
۳	۳	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{3}$

توضیح۔ مسئلہ درجہ میں شعبہ کا پیمانہ نمٹنے سے جو تو مسئلہ خرچ ۳۳ آتا تو ان میں سے ۱۸ یعنی ۳ بیوی کی کوئل گئے اور چار۔  
۳۴ بیوی ۱۶ لکے ماں باہر ۱۶/۱۶ یعنی ۳ سال کے تو مسئلہ کوئی ہو گیا تھا مسئلہ خرچ بعد از اس ۲۷ ہوگا۔

مستند	۲۴۶	۲۴۷
۱	۱	۱
۲	۲	۲
۳	۳	۳
۴	۴	۴
۵	۵	۵
۶	۶	۶
۷	۷	۷
۸	۸	۸
۹	۹	۹
۱۰	۱۰	۱۰
۱۱	۱۱	۱۱
۱۲	۱۲	۱۲
۱۳	۱۳	۱۳
۱۴	۱۴	۱۴
۱۵	۱۵	۱۵
۱۶	۱۶	۱۶
۱۷	۱۷	۱۷
۱۸	۱۸	۱۸
۱۹	۱۹	۱۹
۲۰	۲۰	۲۰
۲۱	۲۱	۲۱
۲۲	۲۲	۲۲
۲۳	۲۳	۲۳
۲۴	۲۴	۲۴
۲۵	۲۵	۲۵
۲۶	۲۶	۲۶
۲۷	۲۷	۲۷
۲۸	۲۸	۲۸
۲۹	۲۹	۲۹
۳۰	۳۰	۳۰
۳۱	۳۱	۳۱
۳۲	۳۲	۳۲
۳۳	۳۳	۳۳
۳۴	۳۴	۳۴
۳۵	۳۵	۳۵
۳۶	۳۶	۳۶
۳۷	۳۷	۳۷
۳۸	۳۸	۳۸
۳۹	۳۹	۳۹
۴۰	۴۰	۴۰
۴۱	۴۱	۴۱
۴۲	۴۲	۴۲
۴۳	۴۳	۴۳
۴۴	۴۴	۴۴
۴۵	۴۵	۴۵
۴۶	۴۶	۴۶
۴۷	۴۷	۴۷
۴۸	۴۸	۴۸
۴۹	۴۹	۴۹
۵۰	۵۰	۵۰
۵۱	۵۱	۵۱
۵۲	۵۲	۵۲
۵۳	۵۳	۵۳
۵۴	۵۴	۵۴
۵۵	۵۵	۵۵
۵۶	۵۶	۵۶
۵۷	۵۷	۵۷
۵۸	۵۸	۵۸
۵۹	۵۹	۵۹
۶۰	۶۰	۶۰
۶۱	۶۱	۶۱
۶۲	۶۲	۶۲
۶۳	۶۳	۶۳
۶۴	۶۴	۶۴
۶۵	۶۵	۶۵
۶۶	۶۶	۶۶
۶۷	۶۷	۶۷
۶۸	۶۸	۶۸
۶۹	۶۹	۶۹
۷۰	۷۰	۷۰
۷۱	۷۱	۷۱
۷۲	۷۲	۷۲
۷۳	۷۳	۷۳
۷۴	۷۴	۷۴
۷۵	۷۵	۷۵
۷۶	۷۶	۷۶
۷۷	۷۷	۷۷
۷۸	۷۸	۷۸
۷۹	۷۹	۷۹
۸۰	۸۰	۸۰
۸۱	۸۱	۸۱
۸۲	۸۲	۸۲
۸۳	۸۳	۸۳
۸۴	۸۴	۸۴
۸۵	۸۵	۸۵
۸۶	۸۶	۸۶
۸۷	۸۷	۸۷
۸۸	۸۸	۸۸
۸۹	۸۹	۸۹
۹۰	۹۰	۹۰
۹۱	۹۱	۹۱
۹۲	۹۲	۹۲
۹۳	۹۳	۹۳
۹۴	۹۴	۹۴
۹۵	۹۵	۹۵
۹۶	۹۶	۹۶
۹۷	۹۷	۹۷
۹۸	۹۸	۹۸
۹۹	۹۹	۹۹
۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

## حل پرچہ علم القرآن

2008

سوال نمبر ۱:- جب نقصان:- کی طرف رخ کرے۔

کچھ افراد کیلئے ۔ جب نقصان پائی اور اچھے

(1) زوج (2) زوج (3) زوج (4) زوج (5) زوج

سوال نمبر 2:- اختلاف دار ہے۔ اختلاف دار ہے مراد ہے کہ پھرٹ اور مہرٹ کا طب تک نہایت مختلف ہے۔  
پہلے ایک تک ہوں۔

اقسام۔ اہل کی دو قسمیں ہیں (۱) فساد، (۲) عقل، (۳) غلبہ و عجز

**حقیقی ۔** یہ ہے کہ دونوں انگ انگ طلب میں ہوں۔ کسی ایک اور اعراب میں اور دوسرے دارالسلام میں ہو۔ گھر میں سے ہوں  
 ایک گھر جائے تو دوسرا اس کا اثر نہیں ہوگا۔

خُشکی :- یہ ہے کہ اوجوں یک نئی ملک میں جسوں یک مستطیل ہو اور دوسرا دایہ ہو تو یہ بھی ایک دائرہ ہے۔  
 نہیں :- تم۔

(پ) مصحف بخیر - اگلی تریف 2006ء - چھپائی ہوئی ہے۔

گوئی عورتیں مصیبت سہکتی ہیں۔۔۔ (ج) میں نہیں ہارتیں مصیبت سہکتی ہیں۔

۱۱) انگلیکین: جب پولی کے ساتھ وارث بنے تو محمد بن عباسی

ہدی کی تعریف ۔ ایک جو امت کسی دیار کے لیے یا جنت کے لیے خوب کرم جاسے یہ معصوم نہ ہو کہ اس سے قوت ہو۔

حرف کی وضاحت :- ایک جماعت جو محل گرفت ہو جائے یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون فوت ہوا۔

**سوال نمبر 4۔۔۔ مسئلہ ۱۳ / ۹۹**

پہلی	تعلیمی بہکن	۴۱	۱۰
۱	م	۱	۸
۳		۴	۳
۱۶		۱۶	۱۶

۱۰ چٹیاں

لذا ذکر مثیل خط الامتداد

۳۳

[illegible]

۱. در صورتیکه با وجود این که در این کتاب

توضیح۔ مسکنہ کورد میراٹس اور سندس کا جناح ہوا تو مسکنہ کرج ۳۳ ہوا، ۶۱ میں سے ۱۶۸ جنی ۳ پیدی کو ملا، ۱۱۹ جنی ۳ اپنی کو

۱۰. اُن کا حصہ وہی گئے اور مجھے ٹوٹ رہے ہیں تو پھر دوسری اور چودھام کے درمیان نشست تیار کی ہے تو کل راتس بھال ہو گئے

بچے کو وہ شیشیاں فرض کریں تو کل شیشیاں چار ہو گئیں ۴ کو اصل مسئلہ میں یعنی ۱۳ میں ضرب دیں تو مسئلہ غرض ۹۶ ہو گیا تو چابی کو ۱۰۰

باپ کو ۱۶ ایکڑ خے کو ۳۳ روپے میں ۳۳ حصے مل گئے اور بی بی محرم ہو گئی کہ نکاح میث کی اولاد موجود ہے۔ میث کی اولاد کی

موجودگی میں نعلی بہن بھائی محرم جوتے ہیں۔

		(ب) مسئلہ
والدین	والدین	والدین
$\frac{7}{8}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
۲	۱	۱

توضیح۔ مسئلہ دوم میں سب سے پہلے علماء کا اجتماع ہوا تو مسئلہ طرح ۲ پر مبادیہ طرح ۱ کو ۱۳۱۲ ہجری میں چار مرتبہ مبادیہ طرح ۱ یعنی ایک

لے گا اور تکیہ میں مصعب بن نضیر سے ایک حصہ لے جائے گی کیونکہ تکیہ بہن حبیبہ کی تھیں کے ساتھ ہوتا مصعب بن جاتی ہے۔

12 (1)

عدد	ج	د
7	6	5





توضیح - صورت مذکورہ میں نصف کا اجتماع سدس کیساتھ ہوا تو مسئلہ خرچ ۶ ہوا، یعنی کو ۱۲ یعنی نصف ملا، باپ کو پتہ ۶۔

ایک ملا، دہائی دو حصے باپ بطور حصہ ہوئے کے لئے جائیگا۔ چرخ میں مع انصیب ہے۔

سوال نمبر 3:- عیالت کے احوال - 2005 کے پرچہ میں گزر چکے ہیں۔

(ii) عیالت الایمن :- چرخوں کے چھ احوال ہیں۔

- (۱) اکیلی ہوتو نصف کی مالک ہوگی۔
- (۲) دو یا دو سے زیادہ ہوں تو عثمان کی مالک ہوگی۔
- (۳) اگر بھائی ساتھ ہوتو دند مکر محل حفظ الانصیب کے تحت انکی حصہ ملے گا۔
- (۴) اگر میت کی اولاد میں بیٹا ہوتو پوتی محرم ہوگی۔
- (۵) اگر میت کی دو بیٹیاں ہوں تو پوتی محرم ہوگی۔
- (۶) اگر میت کی دو بیٹیاں ہوں اور پوتی ہو اور پوتی کے ساتھ اس کا بھائی بھی ہوتو پوتی مصب بنے گی۔

(iii) حقیقی بہنوں کے احوال :- ان کی پانچ حالتیں ہیں۔

- (۱) اکیلی ہوتو نصف کی مالک ہوگی۔
- (۲) دو یا دو سے زیادہ ہوں تو عثمان کی مالک ہوگی۔
- (۳) اگر بھائی ساتھ ہے تو دند مکر محل حفظ الانصیب کے تحت حصہ ملے گا۔ اور یہ مصب ہیں گی۔
- (۴) اگر ان کے ساتھ میت کی پوتی ہوتو یہ مصب بنے گی۔
- (۵) میت کے دادا یا دادی کی موجودگی میں محرم ہوگی۔

(iv) جد فاسد، جد فاسدہ کی تعریفات

2005 کے پرچہ میں گزر چکی ہیں۔

نصف، ثلث اور عثمان کا اجتماع، صورت مسئلہ :-

مسئلہ بعد از مول ۹			
خاند	مٹی بھائی	مٹی بیٹن	دو حقیقی بیٹن
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{2}{4}$
۳	۲	۲	۲

توضیح - صورت مذکورہ میں نصف اور ثلث کا اجتماع ہوا تو مسئلہ خرچ ۶ آپاس میں سے خاند کا حصہ ۱۲ یعنی ۳ ہو۔ مٹی بھائی اور مٹی بیٹن دونوں کو ۱۲ یعنی ۳، دو حقیقی بیٹن کو ۱۲ یعنی ۳ ملے گا۔ جبکہ اصل مسئلہ خرچ ۶ تھا اس میں مول ہو رہا ہے اور یہ مول ۹ تک جائیگا۔

سوال نمبر 5:- (الکسب) مردوں کا جواب گزر چکا ہے۔

(i) مسئلہ بعد از مول ۸		
ہاں	شہر	دو بیٹن
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{2}{4}$
۱	۳	۲

توضیح - صورت مذکورہ میں نصف اور ثلث کا اجتماع ہوا تو مسئلہ خرچ ۶ ہوا اس میں سے ۱۲ یعنی یک ماں کو ملا، ۱۲ یعنی نصف شہر کو ملا، ۲۴ یعنی ۳ بیٹن کو ملا، اصل مسئلہ تھا ۱۱ اب اس میں مول ہوا تو مسئلہ ۸ سے ہو گیا۔

(ii) مسئلہ ۸		
بیٹا	بیٹی	بھائی
$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
۱	۳	۲

توضیح - صورت مذکورہ میں نصف اور خمس فریق اور سے آ رہے ہیں تو بعد ازاں ہوا مسئلہ خرچ ۱۱ سے ہوا ہی مسئلہ خرچ

$$\begin{array}{ccc} & & \text{25 (40)} \\ \hline 25 & 25 & 25 \\ \frac{5}{9} & \frac{1}{9} & \frac{2}{9} \end{array}$$

مستطابق	مستطابق
1	2

نوشتب 2010 کا سچے لڑنے والے لڑکے ہاں ہے

سید الشہداءؑ

حاجت۔ مستحقین کو حق پہنچانا اور ان کے سہا کی تعمیر و ترقی۔

اسباب :- تمہیں :- (۱) سورت کی صوتی نقل اور یا کئی چھپے ہوئے جملہ (۲) سورت کی صوتی نقل اور یا کئی چھپے ہوئے جملہ (۳) سورت کی صوتی نقل اور یا کئی چھپے ہوئے جملہ

$\frac{1}{x}$        $\frac{1}{x^2}$        $\frac{1}{x^3}$

	درجہ (v)		
	پہلی	دو	تیسری
پہلی	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
دو	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$
تیسری	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$	$\frac{1}{4}$

[illegible]

اکیلا ہو جس کی بہن ہو تو وہ بھی اکیلا ہو اس صورت میں سہولت کے مستحق قرار پائیں گے۔

- (۲) درجہ کی کیفیت بھی اہلیت خیالی روایہ سے مذاکرہ ہونے کو ٹکٹ طبع کا جو کہ عوراء اس کے مطابق تقسیم ہوگا۔
- (۳) جن عوراء کی عدم موجودگی میں یہ وارث قرار پاتے ہیں جن میں سے کسی ایک کی موجودگی میں یہ عہدہ قرار پائیں گے۔
- (ب) علم القرائن کی اصطلاح میں مسئلہ صورت کو مسئلہ عوارج کے نام سے موصوف کیا جاتا ہے اس کا بنیادی اصول یہ ہے کہ صلح کرنے والے وارث کو درجہ وارث کے ساتھ شامل کرتے ہوئے عوارج مسئلہ کو ممکن کیا جائے گا اور ہر ایک کی سهم کو بھی ممکن کیا جائے گا۔ اس کے بعد صلح کرنے والے وارث کا حصہ ترکہ سے ادا کرنے کے بعد باقی ماندہ عوراء میں اصل مسئلہ سے جو انہیں سهام حاصل ہوئی تھیں ان کی کے مطابق تقسیم کر دیا جائے گا۔ چھپے کہ عورت فوت ہوئی اس نے عوراء میں شوہر، ماں اور چچا بھڑے۔

قانون عوارج کے مطابق عوارج مسئلہ چھپے ہوگا شوہر کو نصف یعنی تین اہل کو ٹکٹ یعنی دو اور چچا کو ایک حصہ ملے گا۔ شوہر نے صلح کر لی اس لیے اس کا حصہ ترکہ سے قطع ہو گیا۔ حوالہ کا جو ترکہ ہے جن حصوں میں تقسیم کیا جائے گا جو ان دونوں وارثوں کو حاصل تقسیم کے مطابق دیا جائے گا۔ لہذا ماں کو دو اور چچا کو ایک حصہ حاصل ہوگا۔

سوال نمبر 8:-(۱) منہ مسئلہ ۳

بیوی	بھتیجی	باپ
$\frac{1}{4}$	۲	$\frac{2}{3}$

صورت مسئلہ میں باپ کے ہوتے ہوئے بہن بھائی از حد بے شرع محروم ہوتے ہیں اس لیے بھائی صورت وارثت علی محرم ہوگی لہذا وہ سونے کی صورت میں بیوی ریح کی مستحق قرار پائے گی اس لیے صورت مسئلہ ۳ سے ہوگی۔

بھائی کا ایک حصہ چچا یعنی حصے باپ کو ملے گا۔

(۲) منہ مسئلہ ۶

شوہر	والدہ	چچا
$\frac{2}{3}$	$\frac{1}{4}$	۱

ترجمہ:- اس صورت میں نصف وارثت بھتیجی ہوتی ہے اس لیے مسئلہ چھپے بنے کا نصف یعنی تین شوہر کو ٹکٹ یعنی دو والدہ کو حصہ ہائی ایک چچا کو بطور ہونے کے ملے گا۔

سوال نمبر 2:- واضح رہے کہ شرعاً دائرہ انہیں کی کل تعداد چھ ہے عوراء ہیں: (۱) نصف (۲) ریح (۳) خمن (۴) ٹکٹ (۵) علقان (۶) سہولت۔

ان دائرہ انہیں کو درجہ ہوں میں تقسیم کیا گیا ہے پہلے خمن کو سہولت اور دوسرے خمن کو قسم ہائی کا ۲۴ دیا گیا ہے۔

عوارج کی تعریف:- انہیں کے سہولت کے چاروں (بیم جنس) حصہ کو عوارج کہا جاتا ہے عوارج کا اسیع خمن کا ثانیہ اور سہولت کا ثانیہ ہے اہلیت اور اس میں نصف کا چاروں سے ہونے کے باعث انہیں کو اس کا عوارج خمن کہا گیا۔

(۱) مذکورہ بالا سہولت کیجئے کیلئے انہیں کی تو کس کا عوارج ہی مسئلہ عوارج ہوگا مثلاً حوالی نے عوراء میں ایک بیوی اور ایک بیوی بھائی چھوڑا لہذا عوراء میں صورت بیوی کا حصہ نصف ہے اس لیے عوارج مسئلہ عوارج ہی قرار پائے گا۔

(۲) دونوں عوارج، لنگ، لنگ پائے جانے کی صورت میں کس کا عوارج ہی مسئلہ عوارج ہوگا مثلاً ٹکٹ اور سہولت کے اجتماع پر کس کا حصہ سہولت ہے اس لیے اسی کا عوارج ہی ہے عوارج مسئلہ قرار پائے گا۔

یوں ہی انواع عوارج کی اجتماعی صورت میں اسی قانون کو رد نہیں کیا جائے گا مثلاً ریح نصف اور خمن با صرف نصف اور خمن با ریح اور خمن، ان تمام صورتوں میں خمن کا حصہ عوارج ہی ہے لہذا عوارج ہی مسئلہ قرار پائے گا۔

(۳) دونوں انواع کے اشتراک کی صورت میں عوارج مسئلہ کی تین صورتیں ہوں گی۔ (۱) انواع کے نصف کا نوع ہائی کے کسی بھی فرد سے نظر دہی واجتماعی طور پر اشتراک ہونے سے عوارج مسئلہ چھپے ہوگا۔ مثلاً نصف اور ٹکٹ، نصف اور علقان یا نصف اور سہولت۔ (۱۱) ریح کے اشتراک سے عوارج مسئلہ ۱۳ کا حصہ ہوگا۔ (۱۲) خمن کے اشتراک سے عوارج مسئلہ ۳ کا حصہ قرار پائے گا عوارج قرار پانے والے حصہ اور سہولت ہیں عوراء ہیں: (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (



## حل پر چٹھاوی 2006ء

سوال نمبر 1:- عبارت:-

اعبر ابو محذور ان رسول الله ﷺ قال له قم للذان بالصلاة فقلت بين يدي رسول الله ﷺ  
فانقضى علي التالين هو بنفسه ثم ذكر مثل الثاني في الحديث الاول

ترجمہ:- حضرت ابو محذور نے خبر دی کہ جبکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا کہ کھڑے ہو اور ان کو بلواتے ہیں کہ سر کو  
ہوا آگاہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے نہیں کھائی بلکہ کو بذات خود ان، پھر ذکر کیا حضرت ابو محذور نے اسی اذان کا ترجمہ  
حدیث میں مذکور ہے:-

حدیث مذکورہ میں الفاظ کی ترتیب:-

الله اكبر الله اكبر، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول الله،  
اشهد ان محمدا رسول الله، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول  
الله، اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على  
الفلاح، الله اكبر الله اكبر، لا اله الا الله.

(ب) الفاظ اذان میں ان کے اختلاف:-

امام مالک علیہ الرحمہ کا مذہب:- امام مالک علیہ الرحمہ کے نزدیک لڑائی کے کلمات مترہ ہیں، شہادتیں میں ترجیح ہے اور  
ان کا کبر و مرجح ہے۔

دلیل:- اگلی دلیل میں مذکور حدیث ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کا مذہب:- امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک اذان کے کلمات انہیں میں چار مرتبہ کبر اور  
شہادتیں میں ترجیح ہے۔

دلیل:- اگلی دلیل میں حضرت ابو محذور سے مروی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اذان کے کلمات سکھائے اور انہ

ان کا ترجمہ فرمایا شہادتیں میں ترجیح ہے۔

امام اعظم علیہ الرحمہ کا مذہب:- امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک اذان کے کلمات پندرہ میں چار مرتبہ کبر اور شہادتیں  
میں ترجیح نہیں۔

اگلی دلیل کا جواب:- اختلاف اگلی دلیل کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حضرت ابو محذور نے جو روایات فرمائی ہیں جن میں  
شہادتیں کی ترجیح ہے اس کا معلوم یہ ہے کہ حضرت ابو محذور نے نئے مسلمان ہوئے تھے انہوں نے شہادتیں کو آہستہ آہستہ سنی  
تھے علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ دوبارہ بلند آواز سے کہو۔

سوال نمبر 2:- الصلوٰۃ خیر من الصوم کی زیادتی:-

حکام میں ہر پانچ اور طواف کا مسلک:- اس کے نزدیک کعبہ کی زیادتی کرنا حرام ہے۔

دلیل:- اگلی دلیل حضرت مہرانہ بن ربیع سے جو خوب میں اذان کی اس میں کعبہ نہیں ہے۔

ان کا اور جو کا مسلک:- ان کا یہ ہے کہ ایک کعبہ سنی ہے۔

دلیل:- یہ دیتے ہیں کہ جو اذان ابو محذور کو کھائی اس میں کعبہ ہے۔

اذان ہر کے وقت میں کعبہ کا مذہب:-

امام ابو حنیفہ کا مذہب:- امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر کی اذان اور وقت سے پہلے کہ وہی تو دوبارہ کہنا واجب ہے۔

دلیل:- حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں کہ جب حج کی اذان ہوتی تو کعبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے کوچہ صری کو حرام فرما  
دیتے تھے پھر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ثابت ہوا کہ حج کی اذان کے وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں۔

شوافع کا مسلک:- شوافع کے نزدیک ہر کی اذان اور وقت سے پہلے دعا جائز ہے۔

دلیل:- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت بلال اذان دیں تو تم کھائے پیئے سے نہ روکو جس سے ثابت ہوا کہ  
حضرت بلال ہر کی اذان اور وقت سے پہلے کھائے پیئے سے نہ روکا جس سے ثابت ہوا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا۔

ان کی دلیل کا جواب:- اختلاف کہتے ہیں کہ حضرت بلال اذان دیتے تھے کہ لوگ بیٹھ رہے تھے انہیں گویا یہ اذان ہے

تھا ان میں سے۔

نظر ٹھاڑی:- امام غلامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں جس طرح اپنی نمازوں کی تلاوت اگر دھت سے پہلے دی جائے تو وہیہ  
الاف ہوتی ہے اسی طرح اگر نماز کی تلاوت قبل از وقت جائز نہیں ہوگی۔ اور واجب الامان ہوگی۔

سوال نمبر 3:- جمع میں اہل غنم:-

ان کا گناہ ہے:- اگر عورت کے نزدیک جمع میں اہل غنم ہوتے ہیں۔

دلیل:- یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سڑک کے ایسے نمازوں کو منع فرمایا:-

امام صاحب کا گناہ ہے:- امام صاحب کے نزدیک نمازوں کو منع کیا جائز نہیں۔

دلیل:- یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت اور عرق کے ساتھ گناہ بھی نمازوں کو منع فرمایا۔

ان کی دلیل کا جواب:- احادیث یہ ہے کہ تم نے جو کہا کہ سڑک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نمازوں کو منع فرماتے  
تھے جتنے بھی جمع میں تھے وہاں سے کہ آپ ایک نماز کو اسکے بدلے میں پڑھتے ہیں پھر نماز کو اس کے آخر وقت میں پڑھا  
فرماتے تھے غنم لوگوں نے یہ سمجھا کہ آپ ﷺ نے نمازوں میں منع فرمایا۔

نظر امام ٹھاڑی:- امام غلامی نے فرمایا جمع میں اہل غنم سے مرد نمازوں کو لازماً نہ پڑھتے یا ان کے برعکس چھوٹے  
بچے نمازوں کو اپنے وقت کے آخر میں پڑھتے ہیں تاکہ وقت کے شروع میں ان کا حضور ہے گویا کہ نمازوں کو اپنے اپنے  
وقت میں پڑھا گیا ہو ہے۔ چونکہ جمع میں بھی ہے کیونکہ جمع سوا اتھرا ہے اگرچہ اس کا طہارہ و سلام سے اس کی  
تفریع کا قیام نہیں ہے۔

سوال نمبر 4:- دفعہ بدین:-

ان کا گناہ:- اگر عورت کے نزدیک دفعہ بدین ہے۔

دلیل:- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دفعہ بدین فرماتے تھے۔

امام اعظم کا گناہ ہے:- امام صاحب کے نزدیک دفعہ بدین منع نہیں ہے۔

دلیل:- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دفعہ بدین نہیں فرماتے تھے۔

ان کی دلیل کا جواب:- یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دفعہ بدین نہیں کرتے تھے جب دلائی خود اپنی روایت کے خلاف  
کہتے تھے اس لئے اس کو قبول نہیں ہے۔

نظر ٹھاڑی:- امام غلامی فرماتے ہیں کہ شروع میں بہت سارے اختلافات پر دفعہ بدین سے حاجے رکعت میں جائے اور دفعہ  
وقت بعد میں جائے دفعہ بدین اگر دفعہ بدین کے بعد من تمام مقامات پر کہ صرف چند مقامات پر دفعہ بدین کے لئے اور چند کو  
بھڑکایا جائے گا۔

قرأت خلف الامام:-

امام مالک:- فرماتے ہیں کہ سری نمازوں میں قرأت کے لئے جہر جہری نماز میں قرأت کی جائے۔

امام احمد بن حنبل:- کے نزدیک سری نماز میں قرأت کے لئے جہر جہری نماز میں قرأت کرنا مکروہ ہے۔

امام شافعی:- کے نزدیک سری اور جہری دونوں نمازوں میں قرأت خلف الامام فرض ہے۔

امام اعظم:- کے نزدیک سری اور جہری دونوں نمازوں میں قرأت خلف الامام جائز نہیں۔

ان کے خلاف کی دلیل:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن صبح کی نماز میں پڑھا  
پھر آپ نے قرأت خلف اللہ ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پیچھے قرأت  
کرتے ہو صحابہ کرام نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ تو آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو مگر سہواً تو چھوڑ دو کہ  
اس کے لئے نماز نہیں ہوتی۔

یہ ان کی دلیل دہرہ جاریت بھی ہیں جو حضرت عبداللہ بن عباس سے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت  
سے مروی ہیں۔

امام اعظم کی دلیل:- (۱) قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ أَلْحِقُوا﴾

(۲) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اس کا طہارہ و سلام نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے

اسکے معنی اٹکانہ ہیں۔

نظر طحاوی۔۔ امام طحاوی اس مسئلہ پر ایک نظر پیش کرتے ہیں کہ اگر قرأت فرض ہے تو آپ تائید کی ایک شخص سمجھیں۔۔۔  
ہو امام رکوع میں تھوڑا رکوع میں شامل ہو گیا تو اس پر تمام تلاوت کا انکشاف ہے کہ انکی دو رکعت ہوگی حالانکہ اس نے قرأت تحریر  
اگر قرأت طحاوی امام فرض ہوئی تو اس کی نماز نہ ہوئی جس سے ثابت ہوا کہ قرأت طحاوی امام فرض نہیں ہے۔

2007ء

حل پر چہ طحاوی

سوال نمبر 2۔۔ عبادت۔۔ عرس علی بن ابی طالب لیل لیل رسول اللہ ﷺ معراج الصلوة الطہور  
و امر صہا التکبر و احملها الفلیم

ترجمہ۔۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری گئی پاکیزگی سے انکی  
حرمت بھیجے یہاں کی طاعت حلیم ہے۔

سلام کے بارے فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی کا مذہب:- امام شافعی طیار عمر کے نزدیک سلام فرض ہے۔

دلیل:- یہی مذکور حدیث ہے۔

امام اعظم کا مذہب:- امام اعظم طیار عمر کے نزدیک سلام واجب ہے۔

دلیل:- یہی پاک سلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عہدائے فرمایا جب حیرتی نماز مکمل ہو جائے تو تجھے اختیار ہے کہ گڑا کر دیا

سلام بھیج دے۔ مکمل اختیار فرضیت کے معنی ہے۔

سوال:- پھر امام صاحب پر سوال ہوتا ہے کہ آپ نے دعوت کو کہاں سے ثابت کیا؟

جواب:- سلام کا دعوت پر ہر دعا سے ثابت ہے۔

سوال نمبر 3:- اس کا حل گزر چکا ہے۔

سوال نمبر 4۔۔ عبادت۔۔ عرس علی بن ابی طالب لیل لیل رسول اللہ ﷺ

عبادت کی تشریح:- اس حدیث مبارکہ کے اندر نبی پاک ﷺ نے حضرت طیار رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ ﷺ کے  
کلمات دو مرتبہ کہیں پھر اس کا معنی کے کلمات ایک ایک مرتبہ کہیں۔

کلمات اقامت میں فقہاء کا اختلاف:

امام مالک طیار عمر کا مذہب:- امام مالک طیار عمر کے نزدیک اقامت کے آٹھ کلمات ہیں۔

دلیل:- یہ سچے ہیں کہ نبی پاک سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ ان کے کلمات دو مرتبہ کہیں پھر  
کے کلمات ایک ایک مرتبہ کہیں۔

امام شافعی طیار عمر کا مذہب:- امام شافعی طیار عمر کے نزدیک اقامت کے کلمات نو ہیں۔

دلیل:- یہ سچے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے فرمایا کہ ان کے کلمات دو مرتبہ کہیں پھر اس کا معنی کے کلمات ایک ایک مرتبہ کہیں۔  
صلوات اللہ علیہ اسے دو مرتبہ کہیں۔

امام اعظم طیار عمر کا مذہب:- امام اعظم طیار عمر کے نزدیک اقامت کے کلمات سترہ ہیں۔

دلیل:- حضرت عہدائے فرمایا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ ان اور اقامت کے ان کا ایک  
کہے ہیں۔

سوال نمبر 5:- ترجمہ الامام الطحاوی

اسمہ:- احمد بن محمد بن سلام بن عبد الملک بن مسلم الارذی

کنیتہ:- ابو جعفر

القابہ:- الامام الحافظ الطحاوی

تہذیبہ:- الارذی و لاجل ذلک یقال له الارذی

2008

مل پر چڑھاوی

سوال نمبر ۹۔ عبارت۔ جس میں عباس قال قال رسول اللہ ﷺ اے جبرائیل علیہ السلام عرض کیے

باب الیوم فصلی فی الظہر میں حالت الشمس واصلی فی العصر میں صار ظل کل شیء ۱۰۰۰

ترجمہ۔ حضرت انس عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امامت کو اپنی میری جبرئیل علیہ السلام نے دو مرتبہ بیٹھ اللہ کے دروازے پر مجھے نماز پڑھائی تمہاری جب سورج اُٹھ چکا تھا اور مجھے صبح کی نماز پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اپنی ایک شکل ہو چکا تھا۔

امام شافعی کا مسلک ۔ مصر کی نماز کا ابتدائی وقت جب کہ ہر چیز کا ساپاؤں کی ایک شکل ہو جائے یعنی سایہ شے کے برابر ہو جائے ۔

دیجیٹل :۔ ان کی اصل بھی مذکور ہو چکی ہے۔

احناف کا مسلک ۔ مصر کی لہز کا دلول وقت جب ہرجے کا سایا اس کی روشنی ہو جائے۔

دیکھیں:- حضرت ابراہیمؑ کیلئے رجمہ عذاب فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام کا جتنا اتفاق مصر کو تاخیر سے ادا کرنے پر تھا شاید کسی اور مسئلہ میں ہو۔ صحابہ کرام کا مصر کی تاخیر میں اتفاق کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ آیا کا علیہ الصلوٰۃ والسلام نہایت مصر تاخیر سے پہنچتے تھے۔

نظر امام طحاوی :- امام طحاوی کی نظر و فکر یہ ہے کہ نماز عصر کو نماز ہونے کے واسطے جلدی پڑھا جائے لیکن نماز عصر کو تاخیر سے چھین گئے تو داخل کیلئے زیادہ وقت مل جائیگا کیونکہ عصر کی نماز کے بعد تو داخل نہیں پڑھ سکتے اسی لیے نماز عصر کو تاخیر سے چھین گئے۔

سوال نمبر 2:- حدود کعات الوتر میں اختلاف

ہام شافعی کا مسلک :- ہام شافعی طبرستان کے نزدیک حرکی ایک رکعت ہے۔

وکیل:- حق کی دلیل سوا حق کے کچھ نہیں ہے۔

مصلحہ احناف :- احناف کے نزدیک ثمن، کفایت، غیر ایک سلام کے ساتھ۔

**وطنه:** طحاه قرية في مصر

**أوصافه:** هو جعفر الإمام الحافظ الطحاوي الفقيه المحدث المتقن المعتصم الصالح الهادي  
الناس إلى الحق فاضح الهوى والبدعة الجامع بين الحديث والفقاعة عظيم الشأن والبرهان عالم القرآن  
حافظ الحديث الرسول الجليل فائده والجميل ذكره الإمام الجليل والعالم النيل صاحب معاني الآثار  
ونقال له شرح معاني الآثار

**قال العلماء في شأنه:** قال الأئمة سوطي في حسن المحاضرة وقال الأئمة الحافظ النحوي في الذممة وقال محمد بن سليمان الكفوي في طبقاته.

قال صاحب المعجم والفصل الظاهر الشيخ المحدث المكي علي القاري في طبقاته والعلامة  
المصنف الشيخ عبد القاري في طبقاته والسمن في اسمه وابن عثمان في تاريخه والخطي في غاية  
البيان والرحمن في مرآة الجنان هو الامام الحافظ العلامة المجتهد والفقيه الاعلام شيخ الحديث طيب  
حله في القديم والحديث صاحب بحار النزي و كان تفقه عليه ابتداء فاضلي المملوك ثم ترك منعه  
وحار حنفي المملوك و كان له عدة عيال لم ينفق علىه .

كذلك ذكره السمعاني وغيره وكان مرجعاً لعلوم الحديث وهداه بعلوم الدين وذكره سير علي  
في حياته الحديث وقال إمام سير علي وكان إماماً ثقة لها أثرها لم يخالف قطه النهي إليه راسد  
الحقبة

**مختصاته:** وصف الصلابة البنية والكرب المشبعة لها معنى الآثار ، وبين الشكل الآثار .

واحكام القرآن في نيف وعشرين جزءاً ، والمختصر في الفقه ، وشرح الجامع الكبير ، وشرح جامع  
المختصر ، كتاب الشروط الكبير ، وله تفريغ كبير والآخر

**مَشائِكُهُ:** عماله المزمعي أبو جعفر أحمد بن أبي عمران وأبو حازم عبد الحميد لأخي القضاة  
بالباشا محمد بن الحسن ومسمع الحديث من خلق كثير في هذه شئ



آقاپی اسلواواکاسلام نے مقام سے پڑے چند سطر لکھا۔

**وقالت:** **عانت إحدى وعشرين الفسحة**

ومشعل على الأمان الصادقة والأفكار الرائدة والدلائل على المذهب الأربعة لأهل السنة  
والجماعة فكان هذا الكتاب من عن الكتب المختلفة فمن قرء هذا الكتاب واستحضره فقد ذهب

مل پر چڑھا دی 2009ء

سوال نمبر 1, 2, 3 کے جوابات گزرنے کے ہیں۔

عشق سے مراد نہ۔ رنگ کی حالت میں اپنے دلوں ہاتھوں کو کھڑ کر پنی رانوں کے درمیان رکھ لینا تخلیق کہتا ہے۔

وہیل :- "تک کہ سہو مسجد تان بعد السلام" ہر کو کیسے بعد از سلام درجہ دے ہو گئے۔

امام مالک اور امام شافعی کا مسلک :- ان حضرات کے نزدیک جودا سب سے پہلے ہے۔

وكل : في هذه الصلوة والسلام بسجد لله قبل السلام

تطبیق کے قائل :- تطبیق کے قائل حضرت علیؓ حضرت سیدنا حضرت ابراہیمؑ ہیں۔

دلیل :- یہی مذکور حدیث ہے۔

انصار اور بکاغذی :- انصار بر تطبیق کی بجائے انہوں کو گنتوں پہ کھنے کے قائل ہیں۔

دلائل :- ترمذی و ذیل میں حدیث مبارکہ ہے "قال عمرو بن عبد اللہ بن مسعود لکم الرکب" یعنی اپنے انہوں کو گنتوں کے ساتھ چلاؤ۔

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: الا انکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فذکر حلیۃ طویلہ لہم رکوع کیا ہو رکوع ہے انہوں کو گنتوں پر۔

حضرت ابو حذیفہ فرماتے ہیں: قال ابوہمیر لکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ کان المارکع وضع یدہ علی رکعہ

کأنه لہین علیہما

وہی بنی ہر فرماتے ہیں: رواہ رسول اللہ ﷺ کان المارکع وضع یدہ علی رکعہ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سمعوا علی الرکب

یہی ہمارے ہاتھ ہاتھ کی حدیث کے معادل میں ملتا ہے اور یہی اترے ثابت ہیں جس سے ثابت ہوا کہ رکوع میں تطبیق کی بجائے گنتوں کو بکاغذی ہے۔

جواب امام طحاوی :- امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث متروک ہے کیونکہ اس کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں لیکن ان سے اس حدیث کی تالیف پائی گئی ہے جب راوی اپنی روایت کردہ حدیث کی مخالفت کرے تو وہ حدیث قائل مل نہیں ہوتی۔

2011ء

علیٰ چہ طحاوی شریف

سوال نمبر 2 :- (1) ترجمہ حدیث :-

جناب عبداللہ بن مسعود اپنے والد سے روایت کیا کہ جناب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت فرماتے ہیں کہ جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ نے نبی یا ملائکہ کی نماز سے پہلے دو رکعتیں اور بعد از

بعد از عصر دو رکعتیں بھی ترک نہیں فرماتے۔

(1) بعض حضرات نے مذکورہ حدیث کے قائل بن کر بعد از نماز عصر دو رکعت کی ادائیگی سخت قرار دی ہے۔

تجلیہ نگار کرام نے اس کی مخالفت کی ہے بلکہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے یہاں کرنے والے کو مارنا ثابت ہے نیز عبداللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ام المومنین جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی طرف کسی کو بھیجا کہ اس مسئلہ کی تحقیق کی جائے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میرے ہاں رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں اور نماز میں قرآن میں نے عرض کیا کیا آپ کرنے کا آپ کو حکم دیا گیا ہے آپ نے فرمایا: "نہیں! بلکہ چار رکعتیں میں بعد از نماز عصر پڑھا کرتا ہوں آج عصر وہ ہونے کے باعث نہ پڑھا سکا اس لیے اب پڑھا رہا ہوں آنحضرت ﷺ کی اس وضاحت سے واضح ہوا ہے کہ یہ نماز نہ تھی بلکہ قضائی تھا اور شیخ ابیہا کہ بعد از نماز عصر دو رکعتیں اور انہیں کی جائیں گی۔

(2) نظر طحاوی علیہ الرحمۃ :-

یہ روایت جو ان کی روایات کے بعد نامہا حسب پانچ مسئلہ فکر کی صورت میں بیان کرتے ہیں۔

فہم اذ ان کی روایت میں جناب ام المومنین رضی اللہ عنہا سے یہ جملہ مروی ہے کہ میں نے آنکھیں اٹھ کر صلوٰۃ والسلام سے ہم چما کر کوئی اور شخص بھی ان دو رکعتوں کے وقت ہونے کے بعد بعد از نماز عصر قضا کر سکتا ہے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: نہیں اس جملے کو نہ پڑھا کر آپ فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اور دیگر حضرات اس حکم میں مختلف ہیں یعنی بہت ہی ان دو رکعت کی قضا لازم نہیں ہے کہ ہر آدمی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ رکعتیں فرض نہیں ہیں بعد از عصر ان کو قضا کرنے والا مطلق ہو گا ہر قسم کے قائل کی ہو انکی بعد از عصر منوع ہے اس لیے ان کی ادائیگی بھی منوع ہوگی اختلاف کا یہ مسئلہ حقیقی علیہ ہے۔

سوال نمبر 3 :- (1) جناب جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھیجے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مکرر مقرر فرمایا کہ ہمیں عیسوی آواز سنائی دے سکے۔

آنکھیں اٹھ کر صلوٰۃ والسلام کو پکارنا تمام معلوم ہوا تو اشارہ کرتے ہوئے بیٹھنے کا حکم دیا نماز کی تکمیل کے بعد فرما دیا قرب تھا کہ تم دعا کرتے ہو اور وہی اپنے بچوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں اپنے ان کی اطلاع کیا کہ اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھیں تو تم بھی کھڑے ہو اور اگر وہ بیٹھ کر پڑھیں تو تم بھی بیٹھ جاؤ۔

(۲) اختلافات:

امام ابو نعیم، ابو یوسف، ابو داؤد، مظاہری، حاکم، بیہقی، حدیث کے پیش نظر فرماتے ہیں کہ امام چاری کے باعث جہنم کی عمارت کرتا ہے تو مقتدی حضرت اگرچہ بخیر است ہوں مائیں امام کی اقتداء کرتے ہوئے جہنم کو نماز ہوا کرتا ہوگی۔

جیکر نام پڑی وہ نام اعظم ہو نام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اندریں صوفیہ عقیدتی حضرات کفر سے ہو کر نہ رہنا  
کر رہے ان سے قیام ساتھ نہیں ہوگا۔ کیونکہ حضرت عبدالحق صاحب دہلی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض المصوت کی قبولی حدیث مروی ہے  
اس میں یہ جملہ موجود ہے کہ ”ہو بکرو قلنم ورسول اللہ ﷺ مجلس“

جناب صدیق اکبر نور محمد قاسم صاحب پر حضور انصاف کا قیام ہوا ہے کہ اسے کلام کی بیماری سے مبتلا ہی حضرت پر قیام فرمایا ہے۔  
سابقہ شخص ہوگا جیسے کہ اس پر قیام ہی وغیرہ ہے۔

(۴) اس مسئلہ کی توضیح کیلئے آپ ایک عقلی طریقہ مسئلہ کو نہیں ملے گا۔ یہ جس مسئلہ پر ہے کہ کسی لازم کا مقتدی بنتے سے کچھ ایسی چیزیں مقتدی پر لازم ہو جاتی ہیں جو کہ عقلی جے سے پہلے لازم نہیں تھیں۔ یہی مقتدی بنتے سے پہلے جو لازم تھیں وہ مقتدی بنتے سے ساتھ نہیں ہو تھیں بلکہ یہ قرار دہتی ہیں کہ خلا میں اس طرح کی اقتداء کر چکا تو اس پر عہد کی لازم لازم ہو جائے گی۔ یعنی وہ کی بجائے چاروں کر چکا ہوں کہ عہد ساز کی اقتداء کر چکا تو اس پر ضرور لازم نہیں ہوگی بلکہ عہد ہی کی لازم دہا کر چکا ایسے ہی حکم دست چا کا مقتدی بنتے کا عقلی لازم اقتداء لازم ہونے والا تو ہم ساتھ نہیں ہوگا بلکہ یہ قرار دہیگا۔

سوال نمبر ۴ :- (۱) جناب ماسم بن عمر بن عبداللہ غفاری رضی اللہ عنہما جناب انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے جناب انس بن مالک کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ سے جو کہ مصر کی نماز چلنی پڑھنے والا کوئی نہیں تھا حال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد سے (جناب ابولبابہ بن عبدالمطلب جو کہ مروی علف کے بھائی تھے اور جو عس بن جبر جو کہ بنو حارثہ میں سے تھے ان دونوں کے علاوہ ہند میں سے کسی کے گھر اور انہیں تھے جناب ابولہب کا گھر تھا اور جناب ابو عس کا گھر بنو حارثہ میں واقع تھا یہ دونوں حضرات مصر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لیا کرنے کے بعد اپنے اپنے گروہوں کو روانہ ہونے پر دونوں اپنے اپنے گروہوں میں بھیجے جاتے انکے اہل عوف نے انہیں تک نماز مصر حتمی ہوتی تھی یہاں سے ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ مصر ہجری ہوا فرماتے تھے۔

(۲) امام محمدی کے اس عصر کا مؤثر و متغیّب ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں "للمصعب ہلک ناصر العصر" البتہ

پہلے ہی منظر دی ہے کہ شیر خن سے پہلے پہلے ملو اور سر ہوا کر لی جائے۔  
 امام عظیم بنام امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا مسلک یہ ہے۔

لامہ عظیم مقام اہل بیت اور امامزادہ کا مسلک کی ہے۔

(۲) لازعرب کے خروج وقت میں ائمہ کا اختلاف ہے بھی لی زعرب کا وقت کب ختم ہوتا ہے امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام مالک اور احناف سے امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ غروبِ آفتاب کے بعد جو سرلی نمایاں ہوتی ہے اس سے ختم کیا احمدی عرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے، امام جناب صدیقی اکبر، جناب علاؤ الدین بیل، جناب ابی بن کعب اور امام عظیم علیہ الرحمہ کا مسلک یہ ہے کہ اختتامِ ہفتی کے بعد پھر ہونے والی عید کی کے ختم ہونے پر عرب کا وقت ختم ہوگا۔

نام لٹریچر کا وہی ہے۔ نام لٹریچر طبعی طور پر فرماتے ہیں دونوں گروہوں کے ہاں شغف بہمنی سرخی جو کہ قتل اور بیاخت ہوئی ہے و وقت  
غرب میں چاہت و اختلاف صرف بیاخت میں ہے غور و فکر کے بعد معلوم ہوا کہ تدار فخر میں سرخی اور بیاخت میں وہی کیفیت ہے جو کہ  
غرب میں ہوتی ہے یعنی سرخی پہلے ہوتی ہے اور طبیعتی بعد میں ظاہر ہوتی ہے لیکن دونوں کا شمار تدار فخر کے وقت میں ہوتا ہے یعنی  
اول بعد طبیعتی کے قسم ہونے پر نماز فخر کا وقت انعامیہ پر ہوگا۔

یہی کچھ مغرب میں بھی ہوتا ہے اس لیے سفیدی نماز مغرب کے وقت میں ٹھہر ہوگی گویا کہ مغرب کا وقت سرفی کے ختم ہونے پر ختم نہیں ہوتا بلکہ سفیدی کے ختم ہونے پر مغرب کا وقت اپنے اختتام کو پہنچے گا۔

## حل پر چار اصول حدیث 2006ء

سوال نمبر ۱:-

حدیث مرسل - لغت جہاں اصل سے اسم منقول کا مینہ ہے جس کا اصل ہے مجدد و بنا۔

اصطلاحاً - اصطلاح میں حدیث مرسل کی سند کے آخر سے تا سبکی کے بعد اولیٰ ساقط ہو۔

حجیت میں اختلاف - حدیث مرسل کے حجیت ہونے کے بارے میں اختلاف ائمہ درج ذیل ہے مشہور میں قول ہیں۔

قول اول:- جمہور محدثین ماکثر اہل سنیوں اور فقہاء کے نزدیک ضعیف و مردود ہے۔

دلیل:- ملاحذ ہادی، ماسلوم ہے لیکن ہے وہ صحابی کے ملاحذ کوئی اور ہماراں کا حال معلوم نہ ہو۔

قول ثانی:- امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل علیہم السلام کے نزدیک مرسل راویہ کی اور ساقط حجیت ہے مگر ایک ارسال کرنا خلاف ہے۔

دلیل:- کوئی بھی فقہ تا سبکی یا اس طاق اور چار شخص سمجھتا کہ موثقی واسطے کے بغیر کہ دے کہ رسول اللہ ﷺ سے ہیں فرمایا۔

قول ثالث:- امام شافعی اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک مقبولیت کیلئے چار شرطیں ہیں۔

(۱) ارسال کرنا خلاف کہتا لیکن میں سے ہو۔

(۲) اگر اس سے مرسل حد کے بارے سوال کیا جائے تو وہ کسی شک کا نام نہ لے۔

(۳) اگر دیگر با حقا و خلاف حدیث بھی اس راویہ میں مرسل مذکور کے شریک ہو تو وہ اس کی مخالفت نہ کریں۔

(۴) مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ درج ذیل میں سے کوئی ایک شرط پائی جائے۔

حدیث کی دوسری سند سے متعلق خود پر ثابت ہو۔

دوسری اسانید کے ذریعے بھی یہ روایت مرسل خود پر ثابت ہو مگر ارسال کرنا خلاف بعض دیگر علماء کا شمار ہے

مرسل کے ساتھ اس کے علاوہ ہیں۔

☆ کے صحابی کے قوم کے موافق ہو۔  
☆ ارسال طہائیکے مطابق فرم دیتے ہیں۔

(۱)

مرسل صحابی:- کوئی صحابی آکاہیہ اسناد اور اسلام کا کوئی فرماں یا آپ کا کوئی فعل یا اس کے مکرر سے برہور مست خذہ کا یہ اسناد اسلام سے نہ بنا ہو اور نہ مشاہدہ کیا ہو تو سے مرسل صحابی کہتے ہیں۔

علم:- جمہور علماء محدثین کا صحیح اور مشہور قول یہ ہے کہ صحابی کی مرسل روایات، صحیح اور قابلِ بحث ہیں اور بعض نے کہا کہ مرسل

صحابی کا حکم مرسل تا سبکی والا ہے لیکن یہ قول ضعیف و مردود ہے۔

حق یہ ہے کہ انہوں نے علم میں لاری ہو۔

سوال نمبر 2:-

خواتینہ لغت:- تو اس اصل سے اسم قائل کا مینہ ہے سبکی کے بارے۔

اصطلاحاً:- (۱) حدیث جنسائی کثیر تعدد روایات کے جنکا مجموعہ پر متعلق ہو ملاحذ و حال ہو۔

شرائط:- (۱) اسے کثیر تعدد روایت کرے۔

(۲) ہر کثرت سند کے تمام طبقات میں برابر ہے۔

(۳) ہر حال میں کہ ان لوگوں نے مجموعہ پر اتفاق کر لیا ہوگا۔

(۴) غیر حواس نگاہی اور مشاہدہ پہنچی ہو۔

حدیث خواتینہ کے وجود کے بارے میں خلاصہ:-

خواتینہ کے وجود کے بارے میں خلاصہ کہتے ہیں کہ خواتین کی جو تفسیر کی جاتی ہے اس کے مطابق خواتین قبیلہ الوجور

پہلے حدیث "من کذب علی مصداق للہی و افعلہ من النار" کے علاوہ اور کوئی حدیث ظاہر استوا نہیں۔

بعض کے نزدیک حدیث خواتینہ کا وجود ہی نہیں لیکن شارح نے ان دونوں قوسوں کا رد کیا ہے اور فرمایا کہ بلکہ اولیٰ

لی و کلامی بھی ہیں ان کے مصنفین اگر کسی حدیث کو اس قدر روایات سے روایت کریں جنکا مجموعہ پر اتفاق ہو تو یقیناً یہ

حدیث متواتر ہوگی اور اس قسم کی احادیث مشہور کتابوں میں موجود ہیں۔  
تو ثابت ہوا کہ حدیث متواتر کی کثیر قندہ اس جو ہے۔

(۱۱) مشہور۔

مقت - یہ شہرت الہام سے ماخوذ ہے اور اسم کا کسر کا مینہ ہے معنی ہے مشہور کی ہوئی۔  
اصطلاحاً - دو حدیث جس کو روایت کرنے والے ہر طبقہ میں دو سے زائد ہوں اور تو اثر کی حد کو نہ پہنچیں۔

مستفیض - لغت - یہ استفاض الہام سے ماخوذ ہے معنی ہے پھیلنا، منتشر ہونا۔

اصطلاحاً - دو حدیث جس کو روایت کرے والے ہر طبقہ میں تین ہوں کم یا زیادہ ہوں۔ نیز اس میں تین قول ہیں  
(۱) یہ مشہور کے مترادف ہے (۲) یہ مشہور سے خاص ہے۔ (۳) یہ مشہور سے عام ہے۔

یعنی مشہور میں سند کے دونوں طرفوں کا برابر ہونا شرط ہے جبکہ مستفیض میں سند کے دونوں طرفوں کا برابر ہونا شرط ہے۔  
مشہور اور مستفیض میں نسبت - یہی تریف کے مطابق ہن دونوں کے درمیان تسادق کی ہے۔ دوسری اور تیسری  
تریف کے مطابق ہن دونوں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔

وال نمبر ۳ - اصطلاحات کی تعریفات :-

صحیح - لغت میں منظم کی حد ہے معنی ہے مندرست ہونا۔ اصطلاحاً دو حدیث جس کی سند اپنے قائل تک متصل ہو اس کے درجہ  
- ہوں مطابق ہوں اس میں کوئی شذوذ نہ ہو اور نقلی علت بھی نہ ہو۔

من لدائہ - دو حدیث جس میں صحیح کی تمام شرائط پائی جائیں صرف دہری کا ضبط لایف ہو۔

ضعیف :- دو حدیث جو صحیح اور حسن کی تمام صفات سے عاری ہوں۔ یہی اس کے اندر صحیح اور حسن کی کوئی صفت نہ پائی جاتی ہو۔

سجح ستہ - وہ چھ کتابیں جنہیں محدثین نے صحیح کا درجہ دیا ہے۔

(۱) بخاری (۲) مسلم (۳) ابوداؤد (۴) ترمذی (۵) نسائی (۶) ابن ماجہ

لغز - یہ علت حد کا مینہ ہے جس کا معنی ہے خنزیر

اصطلاحاً - دو حدیث جس کو روایت کرنے والا صرف ایک راوی ہو۔

عن :-

لغز - یہ علت حد کا مینہ ہے عن غرض سے مانگے معانی دو ہیں۔ (۱) قبل (۲) توی۔

اصطلاحاً - دو حدیث جس کو روایت کرنے والے ہر طبقہ میں دو ہوں کی جگہ میں دو سے کم نہ ہوں۔

مجاز :-

لغز - یہ قول سے اسم فاعل کا میر ہے۔

اصطلاحاً - دو حدیث جس کی روایت میں شذوذ ہے اہل کی مخالفت کر رہا ہو۔

مکرت

لغز - یہ مکرت سے اسم مفعول کا مینہ ہے معنی ہے چھٹا کر یا ہلکا کر

اصطلاحاً - دو حدیث جس کی روایت میں صیغہ دہری لائق کی مخالفت کر رہا ہو۔

مصل :-

لغز - یہ مصل فعل سے اسم مفعول کا مینہ ہے معنی ہے ماسخ کر دیا، تمسک کر دیا۔

اصطلاحاً - دو حدیث جس کی سند میں دو یا زیادہ دہری کے بعد نہ کرے ایک جگہ سے ماسخ ہوں۔

مستحسن :-

لغز - یہ حسن فعل سے اسم مفعول کا مینہ ہے۔

اصطلاحاً - دو حدیث جو حسن سے روایت کی گئی ہو۔

(ii) کو جو طعن :-

وہ جو طعن دی ہیں۔

(۱) فسق (۲) کذب (۳) جہت کذب (۴) فحش لفظ (۵) کثرت وہام (۶) بدعت (۷) جہالت (۸) سر حفظ (۹) غفلت (۱۰) غلط فہم۔

(iii) کتاب کا پورا نام :- تہذیب و تہذیب شرح تہذیب

ماتن و شارح کا نام :- شاہ سلیمان دہلوی جو علی محمد اعظمی

حرکات :- تہذیب الفقہ سنی ہے انکار کا پھر

سوال نمبر 4 :- شاذ اور محفوظ :-

وہ حدیث جس میں تہذیبی کا بیان صریح کے خلاف ہو۔ مثلاً کے بیان کو شاذ اور ادریج کے بیان کو محفوظ کہتے ہیں۔

معروف :- وہ حدیث جس میں ضعیف راوی کا بیان شد کے بیان کے خلاف ہو۔ ضعیف راوی کے بیان کو منکر اور شد کے بیان کو معروف کہتے ہیں۔

یہ اقسام کس اعتبار سے ہیں :-

حدیث کی اقسام ضعیف کی زیادتی کے اعتبار سے ہیں۔

(ب) تہذیب کا لغوی معنی :-

یہ لیس مراتب سے ہے معنی ہے صحیح چھپاؤ۔

اصطلاحاً :- محدث کا حدیث کی روایت میں کسی راوی کا نام لینا کہ اس سے نوچ کے راوی کا نام لینا اور لفظ میں انتہائی جس میں صریح کا اہتمام ہو۔

انسان :- تہذیب کی عین بات :-

(۱) تہذیب و تہذیب (۲) تہذیب و تہذیب (۳) تہذیب و تہذیب

سوال نمبر 5 :-

مباحث :- کسی راوی کا فردی رعبی کے ساتھ اسناد حدیث میں موافقت کرنا۔

مباحث کا معنی :- ایک راوی فردی رعبی کا چارہا تھا پھر شیخ اور علما سے اس راوی کی کہا جو فردی رعبی کے ساتھ اسناد حدیث میں موافق ہے تو یہ دوسری راوی مباحث اور پہلا راوی مباحث کہلاتا ہے۔

مثلاً :- وہ حدیث ہے جو فردی رعبی کے ساتھ موافق ہے غلط اور معنی دہلوی صریح ہو صرف سنی موافق ہو۔

مباحث :- فردی رعبی کی روایت کیلئے مباحث یا شاہد علما کے ساتھ اس حدیث کی سندوں کو جمع کرنا۔

(ب) حدیث مقبول :- وہ حدیث ہے جس کے سب راوی مستر ہیں۔

انسان :- ان کی حدیثیں ہیں، (۱) کج (۲) حسن

انسان کی تعریف :- 2008 میں مل گئی تھی۔

سوال نمبر 6 :-

(الف) حدیث مرسل :- وہ حدیث جس میں صدق کا پہلا درجہ ہو۔

اسباب :- (۱) راوی میں طعن ہو (۲) سقوط من لایا ہو (۳) قرآن پاک کی آیت کے خلاف ہو (۴) حدیث جو حدیث کے خلاف ہو (۵) حدیث مشہورہ کے خلاف ہو۔

(ب) منکر کی پہلی تعریف :- وہ حدیث جس کی روایت میں ضعیف راوی تہذیبی کی مخالفت کر رہا ہو۔

دوسری تعریف :- وہ حدیث جس کا راوی فحش لفظ یا کثرت غلطی اسلئے کے ساتھ مطعون ہو۔

تقریبوں میں فرق :- پہلی تعریف میں مخالفت کی قید ہے جبکہ دوسری تعریف میں مخالفت کی قید نہیں۔

پہلی تعریف میں راوی کا مطعون ہونا ظاہر نہیں ہے جبکہ دوسری تعریف میں راوی کا مطعون ہونا ظاہر ہے۔

(ج) حدیث مطلق :-

لفظ: یہ مطلق فعل و تمام مشمول کا صیغہ ہے مطلق ہے لفظ ہوئی۔

اصطلاح: جاز۔ دو حدیث جس کی سند کے شروع میں چند راویوں کو انکے حذف کر دیا گیا ہو۔

حدیث مطلق کا حکم۔ جو محدثین ہمیشہ اس التزام مع حدیث میں جان کرتے ہیں جیسے امام بخاری، امام مسلم۔ اگرچہ محدثین فقہی صورت میں تعلیقات بیان کریں تو ان پر اکتفا کرتے ہوئے ان تعلیقات کو مشمول کہا جائیگا۔ اگر وہ غیر فقہی صورت میں بیان کریں تو پھر تعلیقات مشمول نہ ہوں گی۔

حدیث مرسل۔ حدیث مرسل کی تشریح دوسرا حکم مل ہو چکا ہے۔ (پرچہ 2006)

## مل پر چا اصول حدیث 2007

سوال نمبر 1:- (الف)

خبر کی تشریف۔ اس میں تمثیل ہیں۔

(1) حدیث کے حروف ہے (دراول، فعل یا تقریر جس کی نسبت آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ہو)

(2) حدیث سے خاص ہو۔

(3) حدیث سے عام ہے (دراول، فعل یا تقریر جس کی نسبت آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام کی طرف ہو)

(ب) متواتر کی تشریف اور شرائط:-

متواتر کی تشریح دوسرا شرائط 2006 کے پرچہ میں مل رہے ہیں۔

متواتر کا حکم۔ یہ علم چینی کا قاعدہ دیتا ہے اس پر عمل کرنا واجب ہے جیسے کوئی آدمی اپنی آنکھوں سے کوئی شے دیکھے تو اس کا اقرار نہیں کرے اسی طرح حدیث متواتر کا اقرار نہیں ہو سکتا اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

(ج) مذکورہ عبارت کی تشریح:-

اس عبارت میں مصنف علیہ السلام مشہور راوی متواتر میں نسبت بیان کر رہے ہیں کہ ہر حدیث متواتر مشہور ہوئی لیکن ہر حدیث مشہور متواتر نہیں ہوئی یعنی ان میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔

مشہور کی تشریف:- پرچہ 2006 میں مل ہو چکی ہے۔

سوال نمبر 2:- صحیح کی تشریف:- پرچہ 2006 میں مل ہو چکی ہے۔

شرائط:- اتصال السند۔ یہی سند کے شروع سے لے کر آخر تک سند متصل ہونا کوئی راوی نہ ہو۔

العدلیۃ۔ ہونے کے راوی صفت عدالت کے ساتھ موصوف ہوا ہر اس راوی سے پتا ہو جس سے انسان کی عزت بکرواح ہوتی ہے جیسے است پر بیعتاب کرنا، نہ سے لوگوں سے مکمل جہل وغیرہ۔

انضبط۔ یہی قوی راہن کا، ملک ہونا کہ خرابات میں اور یاد ہوگی اور کسی بھی وقت سامنے میں وقت (دستاری) نہ ہو۔

ضبط کی اقسام:- ایک دو قسمیں ہیں۔

ضبط حفظ:- یعنی اچھی طرح یاد کرنا

ضبط کتابت:- اگر اچھی طرح یاد نہ کر سکا ہو تو لکھ کر محفوظ کر لینا ہوا ہے ضبط کتابت کہتے ہیں یعنی لکھ کر یاد کرنا۔

مطلوب نہ ہو۔ یہ وہ حدیث ہے جس میں ایسی خیر صفت نہ ہو جس سے حدیث پر اثر پڑے۔

شذوذ و تشاہد۔ یہ وہ حدیث ہے جس میں شذوذ راوی، راوی کی قابلیت ذکر ہو۔

(ب) صحیح کتاب بخاری یا مسلم؟

علامہ حذیفہ بن اسلم فرماتے ہیں کہ ہر ایک بخاری یا مسلم میں سے صحیح کتاب بخاری یا مسلم ہے۔

دلائل:- (1) علامہ حذیفہ بن اسلم فرماتے ہیں کہ یہ دلیل بخاری کا صحیح ہونے پر دلیل ہے۔

(2) بخاری کی روایتیں مسلم کی روایتوں سے صحیح ہیں۔

(3) بخاری کے راوی جن پر ترجیح ہوئی وہ کم ہیں اور مسلم کے راویوں کی تعداد زیادہ ہے۔

(4) بخاری کی شرائط مسلم کی شرائط سے زیادہ سخت ہیں۔

(5) کسی کتاب کی صحت، اس کے مصنف کی صحت سے ظاہر ہوتی ہے، امام بخاری کی صحت بالکل واضح ہے۔

سوال نمبر 3:- موضوع حدیث کی تعریف:-

لغۃ:- وضع فعل سے نام مفعول کا سینہ سے سنی ہے گزرا، گذر

اصطلاحاً:- وہ من گھڑت اور جعلی بات جس کی نسبت آکا طیب اصطلاح اسلام کی طرف کی جائے۔

معرفت موضوع:- موضوع حدیث کو بچانے کے بارے میں ہیں۔

(۱) راوی خود اقرار کرے کہ میں نے یہ حدیث گھڑی ہے۔

(۲) اہل تک جہ سے کوئی ایسی بات نقل کی جس سے پتہ چل جائے کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

(۳) راوی کی ذات میں کوئی ایسی بات ظاہر ہو جس سے اس کا وضع ہونا ظاہر ہو جیسے بد اخلاقی ہو۔

(۴) خود حدیث میں کوئی ایسی بات ایسا قریب ہو جس سے ظاہر ہو جائے کہ یہ حدیث موضوع ہے جیسے حدیث کا قرآن

پاک کے مضمون کے خلاف ہو۔

اسباب وضع:- (۱) تقرب لانا کہہ کیلئے (۲) اپنے مذہب کی تائید کیلئے (۳) دین اسلام میں صیب ظاہر کرنے کیلئے

(۴) سبیل ساری کیلئے (۵) طلب شہرت کیلئے۔

(ب) موضوع کا حکم:-

تمام حدیثیں مہین کا اس بات پر متکا ہے کہ موضوع حدیث کو مان کر مکرہ حرام ہے۔

سوال نمبر 4:- (۱) تاریخ موضوع

لغۃ:- چنانچہ سے ماخوذ ہے سنی ہے وضع کرنا، رقم کرنا، نقل کرنا۔

اصطلاحاً:- ایک علم کو دوسرے علم سے جڑ دینا پہلے علم کو موضوع اور دوسرے علم کو تاریخ کہتے ہیں۔

(۲) مراتب صحیح:- جو کئی سندوں سے روایت شدہ ہو۔

(۱) اس کے راوی اہل روایت کی صفات کے ساتھ موصول ہوں۔

(۲) اس کے راوی اہل روایت کی صفات کے ساتھ موصول ہوں۔

(۳) جو صرف بخاری کی شراکت پر ہوں۔

(۴) جو صرف مسلم کی شراکت پر ہوں۔

(۵) محدثوں کی شراکت پر ہوں۔

(۶) جو صرف بخاری میں ہوں۔

(۷) جو صرف مسلم میں ہوں۔

(۸) محدثوں میں ہوں۔

تکلف الحدیث:- وہ حدیث جس کے مقابلے میں کسی کوئی حدیث ہو اور ان دونوں میں صحیح کا امکان بھی ہو۔

الجمع بین الحسن والجمہ:-

ظاہر ہو چکا ہے کہ ایک حدیث صحیح بھی ہو اور حسن بھی ہو کیونکہ حسن کا درجہ صحیح سے کم ہے تاہم صحیح کی روایت میں ہیں۔

(۱) حدیث روایتوں سے روایت شدہ ہو ایک روایت کے مطابق صحیح اور دوسری روایت کے مطابق حسن ہو۔

(۲) حدیث کی سندوں کے ساتھ روایت کی گئی ہو ایک طبقہ کے مطابق صحیح اور ایک طبقہ کے مطابق حسن ہو۔

صلی الراحۃ:-

صلی الراحۃ

فرقت کیلئے

بہت کیلئے

جاکر کیلئے

ذکر کیلئے

تقریباً 2008 میں مل ہو چکی ہے۔

اصح الالاسانید:- کتبہ کون در الالاسانید فی السیرۃ النبویۃ والفضیلت والصفات النبیۃ

الاصح کان اصح مما ہولہ

اصح الالاسانید نسبت بخاری ہے جیسا کہ ہر کتاب اپنے سے بڑے کتاب کے لحاظ سے صحیح اور بخاری کے اعتبار سے صحیح



کہا ہے۔

سوال نمبر 5۔ اصطلاحات کی تعریفات۔

الغریز، المستطیع، الحکر، ۲۰۰۸ میں مل رہی ہیں۔

انصافی، سلطانہ، اندکروا، صلیبہ، النبی، علیہ السلام، وراثت، علیہ

اس کو کہتے ہیں جس نے ایمان کی حالت میں ہی اگر پہنچنے کی زیارت کی ہو اور اسلام قبول کیا ہو اور اسی ایمان کی حالت میں اس کا انتقال ہوا ہو۔

اسی ہی۔ اس کو کہتے ہیں جس نے ایمان کی حالت میں کسی صحابی کی زیارت کی ہو اور اسلام قبول کیا ہو اور دین اسلام پر اس کا انتقال ہوا ہو۔

الحکر، مومن۔ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام دونوں کا پلایا ہو لیکن نبی اکرم ﷺ کی زیارت نہ کی ہو۔ تاہم اہل مہد اللہ نے ان کو صحابی شمار کیا ہے۔

الاثار۔

لغۃ۔ اثر کا بھی معنی ہے کسی شے کا بقیہ۔

اصطلاحاً۔ وہ قول، فعل یا تصریح جس کی نسبت صحابہ کرام، مہاجرین یا انصار کی طرف سے ہونے لگے۔

لغۃ۔ لغت اور لغت میں کو کہتے ہیں

اصطلاحاً۔ سند کے بعد شروع ہونے والے کلام کو حق کہتے ہیں۔

الوصیہ۔ کسی شیخ نے مرنے سے پہلے وصیت کی ہو کہ میری کتاب فلاں کو دے دینا۔

لوثق الناس۔ وہ ہے کہ فادلی کسی روایت کے بارے میں ہم تکمیل کا میز و مشعل کریں یعنی کسی روایت کی غایت کو بیان

کرنے کیلئے ہم تکمیل کا میز و مشعل کریں۔

الاشادہ۔ ۲۰۰۸ میں مل رہی ہے۔

۲۰۰۸ء عمل پر چار اصول حدیث

سوال نمبر ۱۔ (الف) ۲۰۰۷ میں مل رہی ہے۔

(ب) جرح و تعدیل کا ضابطہ۔

جرح کا ضابطہ۔ جرح کر دہ ہے وہ جرح کے لائق بھی ہو اور وہ جرح کسی ذاتی مفاد یا غیرہ کی وجہ سے نہ کر دہ اور جرح کرنے کا سبب بھی نہ ہو۔

تعدیل کا ضابطہ۔ جرح و تعدیل کرنے والا ہے وہ تعدیل کے لائق بھی ہو اور وہ تعدیل کسی ذاتی مفاد کی وجہ سے نہ کر دہ اور تعدیل کا سبب نہ ضروری نہیں۔

الفاظ جرح۔ (۱) یس بڑا ک (۲) مکر الحدیث (۳) جہاں (۴) کدب (۵) یس بخ

الفاظ تعدیل۔ (۱) بخ (۲) عدول (۳) صدوق

سوال نمبر 2۔ ۲۰۰۸ میں مل رہا ہے۔

سوال نمبر 3۔ (الف) حدیث معصن کی تعریف ۲۰۰۸ میں مل رہی ہے۔

حدیث معصن کے قبول و رد ہونے کی صورتیں۔

حدیث معصن کی شرائط قبولیت میں اختلاف ہے۔ امام بخاری، علی بن مدینی اور مجاہد کا قول یہ ہے کہ راویوں کی تعداد ضروری ہے مگر چاہے ایک راوی ہی کیوں نہ ہو جبکہ امام مسلم اصل ملاقات کو ضروری قرار دیتے ہیں بلکہ امکان ملاقات کو ہی قبولیت حدیث کیلئے کافی سمجھتے ہیں۔ (تعلیم بخاری ص ۱۰۸)

مردود و متردک میں فرق۔ مردود اور متردک میں فرق یہ ہے کہ مردود میں علم عام ہوتا ہے اس کے ساتھ حدیث کے

(ج) درج الاسناد۔۔۔ حدیث جس کی سند کے سیاق و سباق کو تبدیل کر دیا گیا ہو۔

المطلوع المطلق:- روایت سے لیکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر کتاب کی تعداد کم ہو۔

المطلوع النسبی:- روایت سے لیکر امامین حدیث تک ہر کتاب کی تعداد کم ہو امام کے بعد چاہے زیادہ ہو جائے۔

المصالح:- اختلاف پر کسی مصنف کا شاگرد ہر کتاب کی تعداد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک برابر ہو جائیں تو گویا زیادہ نے مصنف سے بھائی کر لیا۔

المزول:- دو سندوں میں سے جس سند میں ہر کتاب کی تعداد زیادہ ہو اس کو نزول کہتے ہیں۔

المکروب:- دو حدیث جس کی سند یا متن میں تغیر و تبدل ہو یا فقرہ یا فقرہ خیر ہو۔

الموافق:- کوئی روایت مصنف کتاب کی سند کے علاوہ کوئی اور سند سے اس کے شیخ سے روایت کرتے ہوئے جس سے روایت کی جائے وہ اس کتاب کی تعداد کم ہو۔

الموا لا:- اختلاف پر کسی مصنف کا شاگرد ہر کتاب کی تعداد میں برابر ہو۔

(د)

نقد الفکر کے مصنف کا نام:- شہاب الدین و الدین احمد بن علی البخاری جبرائیل

بن ولایت:- 773ھ میں پیدا ہوئے۔

بن ولایت:- 852ھ میں آپ اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔

حل پرچہ اصول حدیث 2009ء

پہلی نمبر 9:-

علم حدیث کی تعریف:- هو علم بمأصول وأحوال يعرف بها أحوال الناس من حيث القبول

المراد

المراد علم حدیث کی وجہ سے بھی ہے اور اس کے علاوہ اس کی وجہ سے۔

نقد مترادف میں علم صرف حدیث کی وجہ سے ہے اس کے علاوہ نہیں ہے۔

سوال نمبر 4:- تالیس کا لغوی و اصطلاحی معنی:- 4 چہ 2008 میں حل ہو چکا ہے۔

دلیس کی قبولیت اور عدم قبولیت میں اختلاف:- بعض کے نزدیک یہ مراد حدیث ہے اور اس کو قبول نہیں کیا جائیگا اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر ان کی مراد یہ ہے کہ اس کی رسالت سے قبول ہو جائے تو اس کو قبول نہیں۔ اور اگر ویسے الفاظ سے روایت کرے جن میں اس کی طرف اشارہ ہو خلاصہ یہ کہ خبری بتو وہ قابل قبول ہوگی۔

سوال نمبر 5:- 4 چہ 2008 میں حل ہو چکا ہے۔

سوال نمبر 6:- مرفوع مرعہ کی تعریف:- یعنی وہ قول، فعل یا تقریر جس کی نسبت ظاہراً یا ظہراً یا مطلقاً اس کی طرف کی گئی ہو۔

مرفوع سکا کی تعریف:- وہ قول، فعل یا تقریر جس کی نسبت ظاہراً یا مطلقاً اس کی طرف کی گئی ہو لیکن ظہراً یا مطلقاً اس کی طرف ہو۔

(ii) فرد مطلق کی تعریف:- وہ حدیث جس کی سند کے شروع میں روایت کیا گیا ہو جائے۔

فرد نسبی کی تعریف:- وہ حدیث جس کی سند کے درمیان میں یا آخر میں کوئی روایت کیا گیا ہو جائے۔

(ب) المطلق والمفروق:- وہ روایت جن کا نام معادہ سے ایک ہو لیکن میں اور چہ سے میں لیکن مختلف ہو اور ہر ایک ہونے کی وجہ سے ممکن اور ذات مختلف ہونے کی وجہ سے مفرق کہلاتے ہیں۔

الموتک والمختلف:- وہ روایت جن کا نام مختلف ہے لیکن چہ سے میں مختلف ہو تو نام کے ایک ہونے کی وجہ سے موتک ہو چہ سے میں مختلف ہوئے کی وجہ سے مختلف کہلاتے ہیں۔

المتفق والملاق:- وہ روایت جن کا ایک شیخ سے روایت کرتے ہیں لیکن میں سے ایک پہلے فوت ہو جائے مگر دوسرا فوت نہ ہو جائے تو پہلے کو متفق اور دوسرے کو ملاق کہتے ہیں۔

**موضوع:** - السند والمعن من حيث القبول والرد

**فرض :-** تميز المصحح من المعلم من الأحداث

(پ) ۲۰۰۸ء کی جنگ ہے۔

سوال نمبر 2.3:- پرچہ 2007 میں ملے ہوئے ہیں۔

سوال نمبر 4 :- جہاں دونوں عمل ہو چکی ہیں۔

(۳) مراقب محنت کے اظہار سے اقسام:-

مراچہ بحث کے قیام سے دو قسمیں ہیں۔ (۱) گج (۲) حسن

محرم و رملوں کی چار قسمیں ہیں: (۱) محجۃ النبی (۲) محسنۃ (۳) محجۃ الخیر (۴) محسن الخیر۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حسن لذاتہ - پرچہ 2008 عمل ہو چکی ہے۔

صحیح نظیر :- ”وہ سب جو اصل میں لادہ ہو مگر اس کی سندیں اس قدر کثیر ہوں کہ ان سے دہائی کے حکم میں جو کی بھی ہوگی“

حلافی ہوگئی ہو یعنی حدیث مسننہ اور صحیح صحیر میں ہائی ہے جبکہ تصدیق کے لیے تصانیف کی حلافی ہو جائے۔

حسن الخیر :- یہ حدیث ہے جس کے کسی راوی میں شک ہے کہ تمام صفات یا بعض صفات نہ پہلی جہلیوں میں مگر بعد ازاں سے

تقصیر کی صفائی ہوگئی ہو، خلا کسی حد تک کامیابی مستور باقی ہو، اس خط حافطہ کی وجہ سے ضعیف ہو مگر قید و طوق کی وجہ سے قیوت

راخ ہوگی ہوتا ہو کوس میرا کہتے ہیں۔

تذریس اور اقسام علویہ: یہ مذہب چاروں مذاہب میں سب سے اعلیٰ ہے۔

مراتب چرخ - مراتب حلقہ -

(۱) اعلیٰ جرح۔۔ اعلیٰ مرتبہ کی جرح یہ ہے کہ خاوند عدالت کی مجلس کے بارے میں اہم تحلیل کا بیڑہ متزلزل کریں جیسے

الكتاب الثاني

(۲) متوسط جرج :- متوسط مرتبہ کی جرج یہ ہے کہ کوئی محدث کسی شخص کے بارے میں کوئی یاد دہانی کا خط استعمال کرتے

(۳) معمولی جرح۔ - معمولی مرعجے کی جرح یہ ہے کہ باہرین فٹن صلیٹ کس شخص کے ہاں ہے میں یہ نہیں کہہ سکتا یا وہ داشت خراب ہے یا اس کا حال کچھ دیر ہے۔

مراحمہ تقدیر۔

محلی تھیل۔۔۔ یہ ہے کہ ہری فن ساریت کسی شخص کے بارے میں اس کی ٹھانٹ کو جان کرتے ہوئے اسے اس میں جھانپ  
 متھال کریں۔

توسط تقدیر۔۔۔ جو ہے کہ ایک عرصہ یادِ معشوقوں سے مٹ کر وہ جیسے نکلاں تقدیر نکلاں شہد شہد۔۔۔

عمولی قدریں۔ یہ ہے کہ اس سے دہائی کا حرج کے ہوائی مرتبہ سے قریب ہونا معلوم ہوتا ہو۔ جیسے فلاں شیخ یا عترت۔  
والہ فہرست۔

ملفوظات - 5

شہر، مقبول، مشاؤ، محترم، مطلوب، مصافحہ، نزول، مطلوب، ان سب کی قرعہ تہ ہو چکی ہیں۔  
ختم۔

—

ذاتِ اعلیٰ فعل سے ہم مشغول کامیاب ہو سکتے ہیں۔

مطالعہ:۔ وہ حدیث جس کی سند کے شروع میں ایک راوی یا بیشتر راوی گزرے ہوئے ہوں۔

حضرت الحاکم:- وہ ایک مذہبی رہنما ہیں جو ان کے والدین سے جدا ہو کر آئے ہیں۔

ہدایت :- یہ کہ کسی محدث کی جمع کردہ کتاب ہی کے قلم سے لکھی ہوئی مل جائے یا کوئی حدیث کسی محدث کے قلم ہی سے

کیا ل جائے اور تحقیق ہو جائے کہ یہ کتاب یا یہ حدیث کلامِ محدث کی عکس ہوئی ہے تو وہ وحدتِ مطلقان کہہ کر اس محدث کی

میں نے اس کو ایسا ہی کرنا پڑا ہے۔ اٹھ اسی سال کے عرصے میں وہ جانتے گئے ہیں۔

سے (کہا ہے) کہ باقی عموم مخصوص مطلق کی نسبت ہوگی۔

خبر کہا ہے حدیث نہیں کہا۔ قول ثالث کہ باقی خبر عام اور حدیث خاص ہے۔ یہ قول کو ترجیح دیتے ہوئے اور خبر کے عموم و شمول کو نظر رکھتے ہوئے متن میں تفسیر فرما کر کہا ہے۔

(ج) حوازی کی قرطب مشہور کے علاوہ سات اقوال ذکر کیے گئے ہیں جو کہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) چنانکہ گواہان رہا چار ہوتے ہیں اس لیے یہاں بھی چار افراد ذکر ہو گئے۔

(۲) حدیث کے اثبات کیلئے پانچ قسمیں لگائی جاتی ہیں اس لیے اثبات تو اتر کیلئے پانچ افراد کی ضرورت کافی ہے۔

(۳) اتفاق فی کمال حدیث کے اتر کو قرآن حکیم نے صحیح خالص یعنی سات گواہوں سے تشبیہ دی ہے جو تکی ارشاد نبوی میں بھی کتب کے مولفین کو سات دہندہ ہونے کا حکم دیا گیا ہے لہذا تو اتر حدیث کیلئے ہر سترے پر سات اشخاص کفایت کریں گے۔

(۴) صحیح قسٹ کا اطلاق دس پر ہوتا ہے نیز صحیح کیلئے قربانی کی حدیم موجودگی میں دس (۱۰) وارے بطور گواہ رکھنے لازم ہیں گواہوں کا حدیث اتر کیلئے بھی کافی ہے۔

(۵) جناب کلیم علیہ السلام کی قوم پر بارہ خلیف مقرر کیے گئے تھے جو پوری قوم کے ترجمان تھے اس سے معلوم ہوا کہ بارہ افراد پہلے تو ایک ترجمانی کی صلاحیت رکھتے ہیں حدیث حوازی کیلئے بھی ضرورت کافی ہے۔

(۶) جناب کلیم علیہ السلام کو ہنگامی سے نو اتر نے کیلئے چالیس روز سے رکھوائے علاوہ انہی ملین ماہر میں خلف مراعوب کا مدعی چالیس دن سے اندر ہی صورت چالیس اشخاص کا اتفاق تو اتر حدیث کیلئے گواہوں کو درکار کرے گا۔

(۷) بعض حضرات نے ستر اشخاص کی روایت کو لازم قرار دیا کیونکہ جناب کلیم علیہ السلام کو بطور پوری اسرائیل کے ستر اشخاص کو لکھ

کے

سوال نمبر 3۔ مہارت کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

خبر واحد کا نقل (مذکور) صاحب مدد ہو اور ضبط نام رکھتا ہو نیز سند متصل ہو متصل اور شائد ہو تو وہ خبر واحد صحیح کہلاتی ہے۔

الراہ۔ و نعتہ الاغایہ بنقل عدلی فہم الضبط متصل الشہ غیر متعلی ولا شائد ہو الضبط صحیح بدوہ

سوال نمبر 4۔ (الف) روایت بالحق کی تعریف۔ معانی احادیث کو سنے لکھنے سے ادا کرنا یا معانی حدیث کو سنے

حدیث غریب کی اقسام۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) فرد مطلق (۲) فرد نسبی۔

فرد مطلق۔ وہ ہے جس کی سند کے شروع میں طبقاً یحییٰ بن خربیت ہو یا ہی ثور کہ صرف ایک ہی نامی اس حدیث کو روایت

کرے جیسے حدیث الولاء لحمة کلحمة السب، لا یباع، ولا یوہب، ولا یورث

فرد نسبی۔ وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع میں آفرات شاہ ابیہ و سلسلہ سند میں واسطہ سند میں فرات ہو۔

حل پر چہ اصول حدیث 2010

سوال نمبر 2۔ مہارت کا ترجمہ۔

حقیقت یہ ہے کہ حدیث صحیح کیلئے مزاج ہونا ضروری نہیں یعنی اس کیلئے وہاں جیسا کہ مزاج میں ہوتے ہیں اور نہیں۔

کیونکہ صحیحین اور دیگر کتب احادیث میں بہت سی احادیث موجود ہیں جو کہ مزاج نہیں بلکہ غریب ہیں۔

مہارت کی مزید تشریح:-

مہارت مذکورہ کا تعلق حدیث صحیح کی شرائط سے ہے اور ان لوگوں کی تردید کی جارہی ہے جو اسکی شرائط کے قائل ہیں جنہیں دیگر ائمہ حدیث پسند نہیں لگاتے۔

لیکن تمام جزئیات کا حل گزشتہ چارہا میں ملاحظہ فرمائیں۔

حل پر چہ اصول حدیث 2011

سوال نمبر 1۔ (الف)

خبر کی تعریف:- صاحب کتاب نے خبر کی دو قسمیں کی ہیں:

(۱) خبر اور حدیث میں تفاوت پایا جاتا ہے گویا حدیث کی قرطب ہیہ خبر کی قرطب ہے۔

(۲) خبری کے اقوال و افعال کو خبر کہا جاتا ہے اس لیے اقوال و افعال ہی بیان کرنے والے کو حدیث اور خبری کے اقوال

و افعال بیان کرنے والے کو حدیث کہا جاتا ہے۔

نسبت کی وضاحت:- قول اول کے میں خبر نسبت تادی اور قول ثانی میں حدیث میں حدیث (یعنی خبر) کے ترجمیں

جہالت کا ترجمہ۔ کسی شخص نے اپنے آپ کو دلی کر (۱) اور ازاں کسی ایسی شخص نے بھی دلی کر دیا جو یہاں پہلے کوثر نے بھی دلی کر دیا اور اسباب نے اس کو دلی کر دیا، ایسی شخص کو تہا کی حد سے ادا کرنا ہوگی۔

خود کو حکم کی غلط فہمی۔ قتل کے اسباب میں تین گروہ ہیں۔

(۱) وہ شخص خود۔

(۲) شیر اور سانپ۔

(۳) ایسی مرد۔

پہلا گروہ خود سے کہ جس نے اپنے آپ کو دلی کیا اس کا کوئی اہل ذمہ دہرا گروہ شیر اور سانپ وہ مکلف ہی نہیں ہوتا رہا، چنانچہ اس پر اس کے قتل کی حد سے عفو و عفو لازم ہوگی۔

(ب) قتل کی اقسام:- قتل کی پانچ قسمیں ہیں۔

(۱) قتل عمد۔ ایسے آگے قتل کرنا جس سے مومن قتل کیا جائے اور جسے عفو و عفو لازم ہے۔ اس صورت میں عفو لازم ہے۔

(۲) قتل مشابہ بالعمد۔ ایسے آگے قتل کرنا جس سے مومن قتل نہیں کیا جائے جیسے لکڑی یا پیر سے قتل کرنا۔ اس صورت میں عفو و عفو لازم ہے۔

(۳) قتل خطاء۔ کسی عداوت کو مار دیا تھا کہ کسی شخص کو ہانکا جس کی وجہ سے وہ شخص مر گیا۔ اس صورت میں عفو و عفو لازم ہے۔

(۴) قائم مقام خطاء۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک مومن شخص سو یا ہوا تھا اس کے ساتھ دوسرا گروہ آدمی سو یا ہوا تھا جس کی حالت میں دوسرا گروہ آدمی اس کو زور پر چڑھ گیا جس کی وجہ سے وہ مر گیا۔ اس صورت میں عفو و عفو لازم ہے۔

(۵) قتل باسبب۔ ایک آدمی نے کوئی کھدایا کہ کوئی دالوں میں سے ایک مردہ اس میں ڈال کر پانی کے نیچے پیر کر گیا اس صورت میں عفو و عفو لازم ہے۔

الفاظ کا جواب پناہ۔

دور میں جائیداد اور آتی ہے یہ کسی ایک رہن قوم اور علاقہ سے شخص نہیں اس کی ترجمانی کیلئے ہر وہاں کا دور دورہ چار حدیث دیکھتی ہے۔ گویا اس کے فرمودات کو کائنات کی ہر زبان میں جان کرنا بالکل صحیح اور قابل عمل ہے۔ دین میں سے کسی طرف امتیاز کو مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرتے ہوئے فرمایا: "صلوا علی ولید الشاہد منکم العاصب"۔ تنبیہ دین کا بہترین طریقہ عاصب کی زبان میں گفتگو کرنا ہے عاصب کے لفظ اللہ نے ہونے کے باعث عفو و عفو میں ملوث ہوتے ہیں اور حدیث بیان کرتے ہوئے کہ ملائے اصول اور اثر اور حدیث بالسنی پر تحقیق ہیں اور جو کہ رہا لوں میں اور حدیث کا صحیح قرار پاتا عربی میں روایت باسنی بطریقہ آدمی صحیح ہونے کی میں دلیل ہے۔ جواز کے ہر مورد عفو و عفو حدیث کا ذکر کرنا آدمی اور بہتر ہے اگرچہ کثرت جو کہی قابل ہے تاہم حدیث فقیر طرہ سے حدیث عربی عربی اور حدیث و حدیث اس سے بچنے اور تحقیق کے سر باپ کیلئے راہت بالسنی کو ناچار گردانتے ہیں۔

(ب) موضوع حدیث کی تعریف۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چیز ارشاد نہیں فرمائی سے جان بوجھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا۔

اسباب وضع پانچ ہیں جو کہ حسب ذیل ہیں:

(۱) لہذا یقیناً (۲) ظہر بہات (۳) مذہبی مصیبت میں احتجاج پند (۴) امراء وقت کی خواہشات کی اطلاع (۵) حصول شہرت۔

معرفت وضع کے طریقے یہی ایسے اسباب کے معرفت حاصل کرنا جس سے حدیث موضوع کو حدیث صحیح سے باہر کرنا سمجھ دیا جائے۔

(۱) ائیکہ الترویج (۲) وضع کا اثر کرنا (۳) ردی کے انداز انداز کی دلائل مثلاً امراء، عکاء اور ظلمہ کا قرب (۴) کیفیت مرد و پ۔ یعنی مرد یا نضر قرآن و حدیث جو اثر و باجاء اور عقل کے بالکل مخالف ہیں۔

حل پر چند فقہ و اصول فقہ 2006ء

سوال نمبر ۱۔

تو تمام کے تمام درجہ، عاقل بالغ ہوں اور انہوں سے وصیت کنندہ کی وصایات کے بعد وصیت کو صحیح قرار دیا تو انداز شک واپس کی وصیت صحیح ہوگی اور نہیں۔ وصیت کنندہ کی زندگی میں وراثہ کا وصیت کو تسلیم کرنا صحیح نہیں کیونکہ ابھی تو اس کو ملکیت حاصل ہی نہیں ہوئی ابھی وہ ہے کہ وہ بھی کی زندگی میں کہے دے تو اسے وراثہ کو وراثہ قرار دے سکتے ہیں۔

(ج) مسلم اور غیر مسلم کی ایک دوسرے کے بارے میں وصیت کا حکم۔

مسلم اور غیر مسلم ایک دوسرے کی وصیت کرنا جائز نہیں۔

### اصول فقہ

اجتناء محض کی تعریف۔ ایک چیز کی دوسری چیز پر حیدر ہونا اور دوسری چیز پر بھی آئے۔

اجتناء عقلی کی تعریف۔ علم کا دلیل پر موقوف ہونا

نیز اصل کی تعریف میں دیکھا عقلی مردود کیا گیا ہے۔

اطراف کی تعریف۔ تعریف کا جامع ہونا جہاں سے چاہا گیا وہاں تعریف میں پائی ہوگی۔

علت قائل۔ کام کرنے والا و مثال کے طور پر چار پائی بناتے والا کاربنار۔

طقت قایمہ۔ جس مقصد کیلئے شے بنائی جا رہی ہے۔

طقت موروپہ۔ بھی اس چار پائی کی صورت میں۔

طقت مادی۔ جس اشیاء سے چیز کو بنایا جا رہا ہے مثلاً چار پائی کے چار پائے وغیرہ۔

شرط۔ کام کرنے کے آلات جیسے دونوں وغیرہ۔

مصول میں مذکور تعریف کے معرکہ ہونے کی وجہ سے کہ اسکا اطلاق طقت موری، طقت قائل، طقت قائل اور شرط پر

نہیں ہوتا اسکی انکی طرف تعلق ہے۔ اور یہ سب تعلق ملے ہیں۔

سوال نمبر 5۔ اصول فقہ دو حال سے نہ نہیں یا تو وہی ہوگی یا مجروح ہوگی اگر وہی ہو تو پھر دو حالت سے خالی نہیں کہ حق ہوگی یا

(ج) ذمی کو قتل کرنے کی صورت میں قصاص لازم ہے یا نہیں؟

ذمی کو قتل کرنے کی صورت میں اصحاب کے نزدیک قصاص لازم ہے اور شروع کے نزدیک قصاص لازم نہیں۔

سوال نمبر 2۔ ایام نحر۔ نحر ہیں۔ دس (۱۰) گیمہ (۱۱) اور بارہ (۱۲) ذی الحجہ

ایام تشریق۔ بھی نحر ہیں۔ گیمہ (۱۱) بارہ (۱۲) اور تیرہ (۱۳)

(ب) جانور کو ذبح کرنے کا وقت۔

شروع سے کیلئے جہاں نماز عید ہوتی ہے وہاں نماز عید کے بعد قربانی کی جانے کی ضرورت ہے جہاں نماز عید نہیں ہوتی وہاں عید کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

جانور کی چیتا کی کس حد تک کمزور ہو تو قربانی جائز ہے؟

آدمی سے کم کمزور ہو تو قربانی جائز ہے اور اگر آدمی ہو یا آدمی سے زیادہ ہو تو قربانی جائز نہیں۔

اسکے معلوم کرنے کا طریقہ۔ قربانی کے معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جانور جس کی آنکھ ٹراب ہے اسکی طرف آنکھ پر پائی جائے اور اس جانور کو دو دن یا اس سے کم تک چاروں طرف متالا جائے پھر گھاس کو دور سے اسکے قریب کیا جائے جہاں سے وہ گھاس کو دیکھ لے اور اس کے طرف لپکے وہاں پر نشان لگایا جائے۔ بعد ازاں اسکی گھاس کو گھاس کو دیکھ جائے پھر دور سے گھاس کو قریب کیا جائے جہاں سے وہ دیکھے وہاں پر نشان لگایا جائے پھر پہلے والے نشان اور اس نشان کو ناچ جائے اگر آدمی ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کی آدمی چیتا کمزور ہے اور اگر خودی ہے یعنی تہلی تو چھ مل جائے گا کہ اس کی چیتا کی چیتا کمزور ہے۔

وصیت کی شرعی حیثیت۔ امام شافعی کے نزدیک وصیت واجب ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وصیت مستحب ہے آپ فرماتے ہیں کہ آیت وراثت کے نازل ہونے سے پہلے وصیت فرض تھی بعد میں اس کی فرضیت ختم ہو گئی صرف احتیاب باقی رہ گیا۔

(ب) زائد از شک مال کی وصیت کے مقبول و مردود ہونے کی صورتیں۔

جناب سعد بن ابی وقاص سے حضرت فرمان بھیجنا کہ بقیہ زائد از شک مال کی وصیت ممنوع ہے اگر کسی نے ایسا کیا

غیر حلوہ کی اثر حلوے تو کتاب اللہ اور ائمہ غیر حلوے تو سہ سہ سوں اور اگر غیر حلوہ ہو تو پھر دوحال سے خالی نہیں ہیں ۱۰۔  
امت کا اتفاق ہو گا یا نہیں اگر اتفاق ہو گا تو اجماع امت اور اتفاق نہیں ہو گا تو قیاس۔

اعتراف کا جواب۔۔۔ سہ سہ سوں کی شرائط کتاب اللہ میں ملتی ہیں تعادل اناس اجماع امت میں آگئی تو یہ معاذ اللہ۔  
سے خالی نہیں کہ اس میں ثبوت کا امکان ہو گا یا نہیں اگر نہیں تو اجماع امت بہرہ کر ہو گا تو قیاس۔

(ب) کتاب اہلسنت اور اجماع سے قیاس مستحب کی اہلک۔

کتاب اللہ سے قیاس مستحب کی مثال۔۔۔ اپنی وجہ سے لولہ کی حرمت کو حالت جنس کی دلی پر قیاس کیا ہے۔  
چونکہ حالت جنس میں دلی حرام ہے لہذا اپنی وجہ سے لولہ کی حرمت بھی حرام ہوگی۔ دونوں میں علت مشترکہ غلاعت ہے۔

سنت سے قیاس مستحب کی مثال۔۔۔ حرام نہی جھٹلہ الحطہ بالاحطہ الخ پر قیاس کرتے ہوئے جس (جو) اثر  
زیادتی کی حرمت کو ثابت کرے۔

اجماع امت سے قیاس مستحب کی مثال۔۔۔ حریم کی حرمت کو چار یہ سہ سہ کی ماں کی حرمت پر قیاس کیا ہے۔  
مولیٰ اسرائیلی غلام سہ سہ کی ماں سہ سہ کی حرمت پر قیاس کیا گیا ہے۔

سوال نمبر 6۔۔۔ خاص کی تعریف۔۔۔ خاص وہ ہے جو معنی معلوم ہو مگر معنی معلوم کیلئے انفرادی طور پر وضع کیا گیا ہو۔  
خاص کی اقسام۔

خاص فردی۔۔۔ وہ ہے جو ایک شخص کیلئے وضع کیا گیا ہو جیسے۔

خاص لولی۔۔۔ ہو کلی مطلق علی کلہ من مطلق بالآخر اخص

خاص جنسی۔۔۔ ہو کلی مطلق علی کلہ من مختلف بالآخر اخص

2007ء

حل پر چہ فقہ و اصول فقہ

سوال نمبر 1۔۔

ترجمہ عبارت:- قربانی واجب ہے برادران مسلمان و عہدہ دار پر قربانی کے دن انکی اپنی طرف سے ہونا کی پہلی ہولاد  
کی طرف سے۔

قربانی کرنا واجب ہے یا سنت؟

امام شافعی کا مذہب:- امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک قربانی کرنا سنت ہے۔

دلیل۔۔۔ آپ کی دلیل یہ ہے کہ یہ پاک جھٹلہ سے لڑا کہ تم میں سے جو قربانی کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ مال نہ کوئے  
اور مال کی نہ کائے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے اندر قربانی کرنے کو ارادہ کے ساتھ مطلق کیا گیا ہے۔ اور ارادہ و خوب  
کے منافی سے جس سے ثابت ہوا کہ قربانی واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب:- امام ابوحنیفہ کے نزدیک قربانی کرنا واجب ہے۔

دلیل (1) آپ کی دلیل قرآن مجید کی آیت کریمہ ﴿فصل لولہک و اسو﴾ ہے اس آیت۔۔۔ یہ میں امر ہے اور  
ہر وجہ کا نفاذ کرنا ہے جس سے ثابت ہوا کہ قربانی کرنا واجب ہے۔

دلیل (2) دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قریش سے جو واجب مستطاعت ہو وہ قربانی۔  
کہے تو اسے چاہیے کہ وہ ہر روز عید گاہ کے قریب۔۔۔ نے ایسی وعید صرف واجب کے ترک پر ہی ہوتی ہے سنت کے ترک پر  
نہیں۔ جس سے ثابت ہوا کہ قربانی واجب ہے۔

(ب) قربانی واجب ہونے کا نصاب:-

قربانی کے واجب ہونے کا نصاب ای سے جو کوئی کا نصاب ہے لیکن سہ سہ رکوع پر سال گزارا شرط ہے جبکہ قربانی  
کے واجب ہونے کیلئے حوالان حول شرط نہیں ہے۔

(ج) غیر مقلدین کا چوتھے دن میں قربانی کرنے کا رد۔

صاحب دلیہ فرماتے ہیں کہ چوتھے دن قربانی کرنا جائز نہیں۔

دلیل۔۔۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ قربان کے صرف تین دن ہیں ان میں سے افضل دن پہلا دن ہے اس سے

۲۔ بہت دور ہے کہ قربانی صرف تین دنوں میں جائز ہے اس سے زیادہ میں جائز نہیں۔

سوال نمبر 2 - سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟

ماسب ہد یہ فرماتے ہیں کہ چاندی اور سونے کے برتن میں کھانا پینا جائز نہیں۔

دلیل نقلی (۱)۔ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سونے اور چاندی کے برتن میں کھائے یا کرے کہ اس کے پیٹ میں آگ ہو۔

دلیل نقلی (۲)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو سونے کے برتن میں کھانا پیش کیا گیا آپ نے سے کھانے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس میں کھانے سے منع فرمایا ہے۔

دلیل عقلی۔ ماسب ہد یہ فرماتے ہیں کہ سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال میں لا کر خافرا کا کھانا مطلوب ہوتا ہے اسی کے کھانے کے استعمال پر نہ صرف ہماراں تھے بلکہ اس قبیل پر فخر کرتے تھے ہی نہیں تھے۔ اہل یمن کیسے کفار کی اتباع اور فخر سے بچا ضروری ہے لہذا ان برتنوں کے استعمال سے منکر ہو رہنا بھی ضروری ہے۔

شخص کے برتن میں کھانا پینا۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک شخص کے برتن میں کھانا پینا مکروہ ہے جب یہ ہے آپ فرماتے ہیں کہ شخص کے برتن استعمال کرنے میں بھی خافرا ہے اور خافرا کی وجہ سے ان کے اندر بھی کراہت پائی جائے گی۔

احناف کا جواب۔ امام اعظم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کفار صرف سونے اور چاندی کے برتنوں میں فخر کرتے تھے ان کے علاوہ میں نہیں ہیں اگر من کے استعمال کرنے سے انکار ہوتا ہے تو من کا استعمال کرنا بھی مکروہ ہوگا۔

(ج) تانا اور ہانا سے مراد۔ تانا سے مراد کپڑے کا لہا حصہ اور ہانا سے مراد کپڑے کا چوڑا حصہ ہے اگر تانا ختم کا ہو اور ہانا سوت کا تو کپڑا پہننا جائز ہے اور اس کے برعکس ناجائز ہے۔

سوال نمبر 3۔ چار چیزیں جو پینے والی ہیں اور حرام ہیں:

(۱) خمر۔ کچا انگور کا وہ پانی جسے اتا پکا یا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے اور بھاگ آ جائے۔

(۲) عصیر۔ انگور کا وہ پانی جسے اتا پکا یا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے اور سکر جائے۔

(۳) قلع البقر۔ کشش اور بھور کو ملا کر تپا یا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے۔

(۴) قلع الزبيب۔ خشک انگور کے پانی کو اتا پکا یا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے اور شکر آوے۔

### اصول فقہ

اصل کا لغوی معنی:-

اسلامی معنی:- عاصی علیہ غیرہ جس پر غیر کی قیاد ہوگی جاتے۔

خط کشیدہ عبارت کی وضاحت:-

ذکورہ بالا عبارت میں قیاس کی حیثیت بیان کی جا رہی ہے کہ قیاس دو مگر اصول بخلاف کی فرع ہے پچھے تینوں اصول مطلق ہوں بنتے ہیں اور حکم کو ثابت کرتے ہیں جبکہ قیاس حکم کو ثابت نہیں کرتا بلکہ ظاہر کرتا ہے نیز قیاس ثبوت حکم کے اعتبار سے اصل ہے نہ ہم اس کی علت اصول مثلاً سے ثابت ہوتی ہے اس لیے یہ اصول ثبوت کی بھی فرع ہے۔

(ج) یہ سادہ پہلو میں مل ہوگی ہے۔

سوال نمبر 5۔ توجیع متن ہے یا شرح اور تنقیح کیا ہے؟ اور اس کے مصنفین کے اسمائے گرامی۔

اصل متن تنقیح ہے اس کی شرح توجیع کہلاتی ہے اس کے مصنف کا اسم گرامی شمس العلماء علامہ عبید اللہ بن مسعود ہے جبکہ توجیع کی شرح کہلاتی ہے اس کا شمار علامۃ الدین بر مسعود ابن مسعود بن مرقا زبلی کے لوگ حکم سے نکلے والے مربع رفوعات میں ہوتا ہے۔

(ب) امام اعظم علیہ الرحمہ نے فقہ کی جو تعریف فرمائی

تعریف۔ معرفۃ الناس ما لہا وما علیہا اس تعریف کو امام اعظم علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا ہے۔

تشریح:- اسکی تین صورتیں ہیں

(۱) اس کی تعریف کے اندر ما لہا و علیہا میں ہر دو چیز ہے جو شخص کیسے آخرت میں عیش و عشرت ہے اور ما علیہا ہے



مردودہ چیز ہے جو غنم کیسے آخرت میں نقصان دہ ہے۔

(۲) دوسری صورت مالہا سے مراد وہ چیز جو غنم کیسے جائز ہے اور مالہا سے مراد وہ چیز جو غنم کیسے ناجائز ہے۔

(۳) تیسری صورت مالہا سے مراد وہ چیز جو غنم کیسے واجب ہے اور مالہا سے مراد وہ چیز جو غنم کیسے حرام ہے۔

عمل پر چہ فقہ و اصول فقہ 2008ء

سوال نمبر ۱۔

طلب مواثبت - یہ ہے کہ جب فلی کو پتہ چلا کہ فلاں مکان کی خرید و فروخت ہو رہی ہے تو اس نے اسی مجلس میں یہ قرار کیا کہ میں فلاں مکان کا شفع ہوں یا میں شفعہ کو طلب کرنے والا ہوں۔

طلب المشہادۃ - یہ ہے کہ کسی مجلس کو پتہ چلا کہ فلاں مکان کی خرید و فروخت ہو رہی ہے تو اس نے بائع، مشتری اور بیع کے سامنے یہ کہا کہ میں مکان کا شفع ہوں اور تم اس کے گواہ بن جاؤ تو اس صورت میں اس کو شفع کا حق حاصل ہو جائے گا۔  
(ج) اگر بائع اور مشتری زمین کا اقالہ کریں تو پرہیزی کو شفعہ کا حق حاصل ہو جائے گا۔

(ب) حق شفعہ کے اسباب ثلاث

شریک فی نفس المبیع - شریک فی نفس المبیع یہ ہے کہ وہ آدمی کسی چیز میں شریک ہوں تو سب سے پہلے شفعہ کا حق اس شریک کو حاصل ہوگا۔

حق المبیع - یعنی وہ شخص کسی چیز میں شریک ہوں لیکن ان دونوں کے مگر کار، مثلاً ایک ہو تو دوسرے غیر، شفعہ کا حق سے حاصل ہوگا۔

جار - یہ ہے کہ دونوں کا راستہ ایک نہ ہو لیکن ایک دوسرے کے مکانوں کی چٹائی ہو تو مگر خیار و بیعت کی طاء پر مشتری نے زمین واپس کر دی تو پرہیزی کو شفعہ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔

سوال نمبر 2 - اگر آدمی مردود و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنے کا حکم۔

آدمی مردود و عورت کا ایک دوسرے کے ساتھ مکان کا ارادہ رکھتے ہیں تو ان کے بچے ہیں مگر چھوٹ کا خوف بھی ہو اور

ان کو زطایع معالج کیسے بیماری دے سکتا، ان کو دیکھ سکتے ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ جنس جنس کا علاج کرے بھی عورت کو نکسا یا جائے کہ وہ عورتوں کا علاج کرے بلا ضرورت و بلا وجہ ہاتھ پاؤں اور چہرے کو دیکھنا جائز ہے اگر چہ وہ کو دیکھ کر شہوت کا خوف ہو تو چہرہ دیکھنا بھی جائز نہیں۔

غلام کے بارے حکم - غلام اپنی سیدہ کے من اعضا کو دیکھ سکتا ہے جسے اپنی عورت دیکھ سکتا ہے ان کے علاوہ وہ بھی کسی عضو کو نہیں دیکھ سکتا۔

(آب) محرم خواتین کے جن اعضا کو دیکھنا جائز ہے

ہاتھ، پاؤں، چہرہ، پنڈلیاں، سینہ، ان اعضا کو دیکھ سکتا ہے۔

محرم کی تعریف - محرم اس مرد کو کہا جاتا ہے جس سے عورت کا جناح حرام ہو۔

(د) میاں بیوی ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

میاں بیوی ایک دوسرے کو بے حجب دیکھ سکتے ہیں۔

سوال نمبر 3 - عہدت کا ترجمہ - جو شخص اپنے آپ پر قصاص کا وارث ہو تو وہ قصاص فرمت الوداع کی وجہ سے ساقط ہو جائے گا۔

(ب) مثل مرد کے باوجود قاتل سے قصاص نہ لینے کا حکم اسکی دو مثالیں۔

(۱) اگر آپ نے اپنے بچے کو قتل کیا تو آپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

(۲) اگر لڑکا کسی کے گائے کاٹنے قتل کیا تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

(۳) اس کا مجاہد 2008 کے پرچہ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۴) ایک عورت اگر فردا کو قتل کرے تو سب سے قصاص لیا جائے گا۔

اصول فقہ

سوال نمبر 3:-

اصول فقہ کی تعریف اضافی - تعریف سانی یہ ہے کہ مصاف اور مصاف الیہ دونوں کی الگ الگ تعریف کی جائے۔

عبارت کی تشریح :- اس عبارت کے اندر مشترک عام اور جمع منفر کی تعریضات کو ذکر کیا گیا ہے فرمایا اور لفظ متحد دو معنی سے ساتھ کثیر کیلئے وضع کیا گیا ہو تو مشترک کہلاتا ہے جیسے لفظ میں اور اگر کثیر کیلئے وضع کیا گیا ہو جنس اور صاٹ متحد ویسے جملہ صاٹ واحد ہے اور غیر محصور ہے تو عام ہوگا اور اگر محصور ہے تو جمع منفر چھ مک یا اگر چہ کثیرین پر درست کرتا ہے لیکن محصور سوک کی وجہ سے عام نہیں کہلاتا۔

افعال مختلف حکم شری کے قیام سے باوجود ۔ حکم شری کا کرنا یا نہ کرنا دونوں برابر ہیں تو سبب اگر کہنا ضروری اور ترک کرنا منع ہو تو واجب اگر کرنا ہوئی اور ترک منع ۔ ہو تو منع وپ اگر ترک کرنا اولی ہو اور کرنا منع ہو دلیل عقل کے ساتھ تو حرام ہے اور اگر ترک اولی ہو اور کرنا منع ہو دلیل عقل کے ساتھ تو مکروہ ہے۔

سوال نمبر 5 -

قرآن کی اصطلاحی تعریف - القرآن الکریم المنزل علی الرسول المکتوب فی المصحف المحقر

(ر) ”لہای الاء رہکھا نکلیاں“ سورہ رمل کی ایک آیت ہے یا خود آیت؟ اس بارے میں اس کا موقف:

جنتاب کے روڈ پر ”نظمی الاہ“ رہکے انکدہاں ”تحدیۃ یتیم“ ہیں مگر کسی شخص نے ہمارے اعدائے جنس پر بار بڑھانے کی ساز  
بوجائے کی شواہد کہتے ہیں کہ یہ بت کر ہر ایک ہے متوجہ نہیں۔

سوال نمبر 6:-

مشترک کی تعریف :- اگر قاعدہ کثیر اوضاع کیا تو کثیر کیلئے وضع کیا گیا ہو تو مشترک ہے چھ قاعدے میں اس کا سنی گھٹنا، چھٹا اور آٹھویں ہے۔

عام کی تقریب :- فالعام لفظ وضع و ضما واحد الکثیر غیر محصور و مطلق فی جمیع ما یشیع له

عامہ الفاظ ہے جو کہ ایک ہی موضوع کے ساتھ آپے تمام موضوعات کو شامل ہو لہذا غیر مخصوص ہو۔

٤٠٦ م. كالحكم. - عند جمهور العلماء البات الحكم في جميع ما يتناوله من الأفراد لقطاعها (المراجع ١٠٦).

بیمبرِ طہار کے نزدیک امام کا حکم اپنے تمام اہل رب پر فہمی اور قیاس سے زیادہ ہے۔

(ج) مہارت کا ترجمہ۔ لفظ اگر متحدہ وضع کے ساتھ کثیر کیلئے وضع کیا گیا ہو تو مشترک ہے اور اگر ایک وضع کے ساتھ کثیر

کیلئے وضع کیا گیا ہو اور غیر محصور ہو تو مسم ہے اور اگر وہ ابن قحطام ہاں کو شامل ہو جن کی وہ حلا میٹھ رکھا ہے مسم محصور ہے تو اسے منع مگر کہا جاتا ہے۔

سوال نمبر ۱۔ مہارت کا ترجمہ۔

ایام عز و کرام بشریق غنم میں ہیں اور چاروں میں مشترک ہیں اوس کا ہے نظریق ہیں، ان کے نظریق سے کہیں اور  
در بیان دئے غزلی ہیں ہر نظریق بھی پس۔ ان دونوں ترانہ کرنا ترانہ کے بڑے صدق کرنے سے اصل سے جو نگہ قرآنی واجب  
ہے اور صدق تخلی محبت ہے۔

ایام نوروز، ایام تشریق میں انہی کا اختلاف:-

امام شافعی کا مسلک :- امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک ایامِ حج چار ہیں ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶

دلیل۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اتمام کے تمام ایام تشریف ایام عزیز۔

امام اعظم کا موقف ۔ امام اعظم علیہ السلام کا موقف یہ ہے کہ اپنا مخرج نہیں ہیں ۔<sup>۱۲۹</sup>

دلیل ۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یام مرتضیٰ میں ان میں سے افضل پہلا وہ ہے جس سے ثابت ہو کہ

یا مہر محمد بن علی

امام اعظم کے نزدیک ان دونوں کے درمیان نسبت ۔ امام صاحب علی الرحمہ کے نزدیک امام عزالدین تشریح کے

درمیانِ حاجتِ عمومِ مخصوص میں بھی ہے۔

خواجہ کے نزدیک :- شوافع کے نزدیک ان کے درمیان نسبت مجموعہ خاصہ میں مطلق کی ہے۔

(ج) قرہائی کرنے والوں کی تین قسمیں ہیں (۱) غنی (۲) فقیر (۳) نذر ماننے والا۔

غنی پر قربانی پہلے سے واجب ہوتی ہے وہ جانور کو بچ سکتا ہے اور نہ مانگنے والا اور فقیرانہ دلوں پر قربانی جانور خرچہ سے لازم ہو جاتی ہے یہ جانور کو بچ نہیں سکتے۔ گویا غنی کی خرچہ دہی سے جانور معین نہیں ہوتا جبکہ فقیر اور نہ مانگنے والے کی خرچہ دہی سے جانور معین ہو جاتا ہے اس لیے غنی بچ کر تبدیل کر سکتا ہے فقیر اور نہ مانگنے والا ایسا نہیں کر سکتا۔  
(د) اگر کسی شخص نے جانور اپنے لیے خرچہ اس میں اور جسے ڈالے جاسکتے ہیں۔

نیز غیر مسلم کو قربانی کا گوشت دینا جائز ہے کیونکہ یہ حدود نقل ہے یہ کسی کو بھی دینا جائز ہے۔

سوال نمبر 2:-

عبارت کا ترجمہ:- اور مکروہ ہے ذخیرہ اندوزی انسانوں اور جانوروں کی غذاؤں میں، جب یہ شہر میں ہو اور یہ ذخیرہ اندوزی شہریوں کو نقصان دیتی ہو اور اسی طرح راستوں میں ملاقات کرنا بہر حال جب شہریوں کو نقصان نہ دیتی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اصل اس میں قاطعہ اصولاً والسلام کا فرمان ہے "ما جرح طائر کما ے وہ دیا ہوا رزق ہے اور ذخیرہ اندوزی کرنے والا ملعون ہے۔ اس لیے کہ اس کا تعلق تمام مخلوق کے حق سے ہے اور نیچے سے وہ کتیاں کے حق کو ضائع کرنا ہے اور معاملہ کون پر تنگ کرنا ہے۔

احکام کا لغوی معنی:- روکنا ہے۔

اصطلاحی معنی:- بوقت ضرورت کسی چیز کو اپنے پاس محفوظ کر لینا اور اس کی بیخ نہ کرنا۔

اقوات کی قید کا فائدہ:- اقوات کی قید اس وجہ سے لگائی کہ جن چیزوں کا تعلق انسان اور جانوروں کے کھانے پینے سے نہیں انہیں کال دیا جائے۔

(ج) احکام مطلقاً ناجائز ہے یا جائز کی صورتیں بھی ہیں؟

احکام مطلقاً ناجائز نہیں بلکہ اگر کسی چیز کو ذخیرہ کیا اس لیے تاکہ کارخانے وغیرہ میں لے جا کر کوئی اور چیز تیار کی جائے تو جائز ہے اسی طرح ایسی اشیاء جن کا ضروریات زندگی سے تعلق نہیں ان کو ذخیرہ کرنا جائز ہے۔

حکومت کا نزع مقرر کرنا:- حکومت کا نزع مقرر کرنا جائز نہیں لیکن حالات کے پیش نظر ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ یہی پاک پیغمبر کی ہارگاہ میں نزع مقرر کرنے کی غرض کی گئی تو آپ نے نزع مقرر کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نزع مقرر

کرنے والا ہے۔

سوال نمبر 3:- رہن کا لغوی معنی:- رہن کا لغوی معنی ہے روکنا۔

اصطلاحی معنی:- اپنے حق کی تحویل کیلئے کسی چیز کو اپنے پاس محفوظ کرنا جس سے حق مکمل ہو جائے۔

جواز رہن پر دلائل:- اللہ رب العزت کا ارشاد گرامی ہے: ﴿مَنْ مَلَكَ مِنْكُمْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ اور نبی پاک ﷺ نے یہودی سے غلامیاں اور ذرا مہارک رہن رکھی۔

حقوقی دلیل:- قرض کیلئے دو چیزیں ضروری ہوتی ہیں قرض کا اسحاق مہار قرض کی ادائیگی۔

کسی قرض خود کو قرض دینے وقت کسی شخص کی ضمانت یا شخص ضمانت کہلاتا ہے اور یہ شرط واجباً لازم ہے، رہن رکھنا یہ مالی ضمانت ہے جس طرح شخصی ضمانت جائز ہے اسی طرح مالی ضمانت بھی جائز ہے۔

(ب) جو چیز رہن رکھی جاتی ہے اس کا حکم:-

امام شافعی کا موقف:- امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک مرہون چیز امانت ہوتی ہے مرہون اس کا مالک نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رہن کو روکا نہیں جائیگا یعنی ہلاکت کی صورت میں مرہون کی قیمت قرض سے منہا کی جائیگی نیز مرہون قرض کی مثال قرض کی دستاویز بھی ہے دستاویز کی ہلاکت قرض سے پر اثر انداز نہیں ہوتی بونہی مرہون کی ہلاکت قرض سے پر اثر انداز نہیں ہوگی۔

امام عظیم کا موقف:- امام صاحب کا موقف یہ ہے کہ مرہون مرہون کو اپنے قبضہ میں لینے کے بعد اس کا مالک ہی جایا کرتا ہے صورت ہلاکت اس کی قیمت قرض سے منہا کی جائیگی کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرہون کے پاس محفوظ مرہون ہلاکت ہونے کی صورت میں تمہارا (رہن) کا قرض مکمل ہو گیا۔

ارشاد نبوی ﷺ سے واضح ہوتا ہے کہ مرہون پر مرہونہ شے کی ضمانت لازم ہے۔

نیز مرہون کو مرہون پر ملکیت ہوتی ہے اس لیے اس کو روک کر لینے کا اختیار حاصل ہے یا اختیار اس لیے حاصل ہوتا ہے تاکہ مرہونہ شے سے نفع حاصل نہ کر سکنے کی صورت میں اسے قرض میں جلدی کرے گا، مرنے کی صورت میں مرہونہ کی قیمت کے برابر قرض کی عدم ادائیگی میں سود لازم آئے گا۔

مسک احتاف :- ناف بذات خود اورت میں شامل نہیں اس کے نیچے سے نکلنے تک مرد کی شرمگاہ ہے اور نہ کھڑکاف کی طرح خارج نہیں بلکہ شرمگاہ میں داخل ہے۔

دلیل احتاف :- وار قطنی میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرد کی شرمگاہ ناف سے نکلنے تک ہے اور نہ کھڑکاف کی طرح خارج نہیں بلکہ شرمگاہ میں داخل ہے۔

ان دونوں احادیث سے مسک احتاف کی وضاحت ہو رہی ہے کہ ناف شرمگاہ میں داخل نہیں جبکہ کھڑکاف شرمگاہ میں

ہے۔

ابو عصبہ کا مسک :- ان کے ہاں ناف اور کہہ دونوں شرمگاہ میں داخل ہیں۔

دلیل :- دونوں قایت بن رہے ہیں، قایت مغیا میں داخل ہوتی ہے اس لیے دونوں کا قیم ایک ہو گا۔

مسک امام شافعی :- صاحب ہدایہ نے جو آپ کا مسک ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ ناف شرمگاہ میں داخل ہے جبکہ کہ خارج ہے۔

دلیل :- کہ حدیث میں دریا ہے حدیث میں دریا سے خارج ہوتی ہے اس لیے کہ شرمگاہ سے خارج ہو گا۔

(ب) معاند اور تقیل یہین وغیرہ میں طرفین یعنی امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے مابین اختلاف ہے طرفین کے ہاں کہہ انکس امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے ہاں جائز ہے۔

طرفین کی دلیل :- رسول اللہ ﷺ کا فرما ہوا ہے کہ میں آپ نے معاند کرنے سے منع فرمایا ہے۔

دلیل امام ابو یوسف :- جناب جعفر طیار رضی اللہ عنہ (جب جوش سے واپس آئے تو) رسول اللہ ﷺ نے من سے معاند

فرمایا اور ان کی آنکھوں پر پوسہ دیا اس حدیث طلی سے معاند اور تقیل یہین وغیرہ کا جزا بلکہ علت ہے اور نہ کہ یہ ہے۔

جواب طرفین :- امام صاحب کی دلیل کا جواب دے ہوئے فرماتے ہیں آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فعل مبارک قبل از تحریم

ہے۔

صاحب ہدایہ کا قول فیصل :- صاحب ہدایہ نے ان کے کہہ الاکل بیان کرنے کے بعد جو قول فیصل ذکر فرمایا ہے وہ یہ ہے:

(ج) فردہ احد کی مملوکہ مطلقہ وغیرہ مطلقہ اشیاء کو زمین رکھنا جائز ہے صاحب ہدایہ کے مطابق راہن و مرتحن مرہون میں کسی قسم کے تصرف کا اختیار نہیں رکھتے۔ (ولیس للمرتحن ان یطبع بالمرہن الخ)

حل پر چہ نقد و اصول نقد 2011ء

سوال نمبر 1 :- (الف)

شفعہ کا لغوی معنی :- شفعہ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے شفعہ۔

اصلاحی و شرعی معنی :- زمین میں حصہ دار ہونے یا اس کے جوار کا مالک ہونے کی وجہ سے لروقت شفعہ زمین کی ملکیت کا دعویٰ کرنا۔

مناسبت :- لغوی و شرعی معنی میں مناسبت باین طور پیدا ہو رہی ہے کہ لغوی معنی ملا نا اور جزا نا ہے شرعاً بھی لروقت شفعہ زمین کو شفعہ کی زمین سے ملانے کی کوشش کی جا رہی ہے، کیونکہ دونوں میں ملا نا مشترک ہے۔

رکن شفعہ :- طلبہ شفعہ۔

شرط :- یا نیدار کی فروخت۔

اسباب :- (۱) معنی میں شرکت (۲) معنی کے حقوق میں شرکت (۳) جوار معنی، یعنی معنی کے ساتھ ہی مملوکہ جائیداد کی موجودگی۔

سوال نمبر 2 :- (ج) مذکورہ الفاظ کے معانی حسب ذیل ہیں:

العصاء (العماء) العوداء (یک چشم) العرجاء (لنگڑا) العرجاء (لنگڑا) العرجاء (دو جانور جس کے پیراٹھی بیگ نہ ہوں)۔

سوال نمبر 3 :- (الف) عبارت کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

ایک مرد دوسرے مرد کے (ناف سے نکلنے تک) کے علاوہ تمام جسم کو دیکھ سکتا ہے۔

اختلاف ائمہ :-

در اصل معائنہ کی دوسور تہیں ہیں۔

(الف) معائنہ بطور کرامت اور اعجاز محبت کیلئے جو دور دونوں حضرات نے لباس نہایت کیا ہوا تو یہ اعجاز درست ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔

(ب)

معائنہ غیرہ بطور شہادت ہوتا ہے نہ صرف مکروہ ہے بلکہ منوع ہے

اس مسئلہ میں غور و فکر کرنے سے واضح ہو رہا ہے کہ یہ اختلاف محل عملی ہے کیونکہ جو صورت منوع ہے وہ تمام کے ہاں منوع ہے اور جو صورت جواز کی فہمی ہے وہ بھی کسی کے ہاں ناجائز نہیں۔

باقی رہا مصالحت یہ مطلقاً جائز ہے بلکہ کاروبار ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی سے ہاتھ ملایا اور ہاتھ کو حرکت دی تو اس کے گناہ درست کے چوں کی طرح جھڑنے لگتے ہیں۔

حل پر چار اصول فقہ 2011ء

سوال نمبر 4۔ (الف)

اصول فقہ کی حد لقمی :- العلم بالقواعد التي يحصل بها اليه على وجه التحقيق

اصول فقہ :- ایسا اندک کی پہچان ہے جن کی وساطت سے اصول فقہ کا حصول ممکن بن جاتا ہے۔

حد اضافی :- توضیح :- اصول فقہ مرکب اضافی ہے حد اضافی کا مفہوم یہ ہے مضاف اور مضاف الیہ کی تہذیب انگ انگ ڈال کر کی جائے۔ لفظ اصول مضاف ہے جو کہ اصل کی جمع ہے ۱۰۰ حد کی پہچان سے جمع کی پہچان انتہائی آسان ہوتی ہے اس لیے صاحب کتاب نے اصل کی تہذیب ذکر کی ہے جو کہ یہ ہے۔ "ما ينسحق عليه غيره" جس پر کسی اور کی بنیاد رکھی جائے۔

فقہ کی تہذیب :- معرفة بنفس ما لها وما عليها

یعنی ایسا امور کی معرفت حاصل کرنا جو انسان کیلئے سود مند اور ضرر مند ہیں۔

اجتناب جسی :- خارج میں کسی کا متوقف نہ بننا جیسے دیر پرست کیلئے اور دیر کی بنیاد اور پروائی دیر کیلئے متوقف بن رہی ہے۔

اجتناب عقلی :- ذہن میں کسی کیلئے متوقف علیہ واقع ہونا جیسا کہ دلیل علم کیلئے عقل میں متوقف علیہ واقع ہوتی ہے۔

تعریف حقیقی :- نفس عام میں موجود حقائق کی تہذیب۔

تعریف امکی :- نفس عام میں غیر موجود حقائق کی تہذیب۔

(ب) تعریف قس اور اضافی کی تقدیم کا خیر کے بارے میں کلام کرام کے دلائل حسب ذیل ہیں

حد لقمی کی تقدیم :- حد لقمی کو مقدم کرنے والے جو دلائل دیتے ہیں وہ یہ ہیں۔

دلیل اول :- حد لقمی میں تقب یعنی علم ہے علوم کے اہل اعلام ہی دیتے ہیں اس لیے حد لقمی علم کہا جاسکتا ہے حد لقمی سے حد اضافی کون واقف نہیں۔

دلیل دوم :- حد لقمی نسبت حد اضافی کے ہیبت ہے جبکہ اضافی مرکب کے قائم مقام ہے ہیبت مرکب سے مقدم ہوتا ہے اس لیے حد لقمی کو اضافی سے مقدم کہا گیا ہے۔

فریق دانی کے دلائل :- حد لقمی متحول اور حد اضافی متحول حد ہے یہ حقیقت ہے کہ متحول حد، متحول سے مقدم ہوتا ہے اس لیے اضافی کو مقدم سمجھا گیا۔

دلیل دوم :- حد لقمی کو مقدم کرنے سے اس میں بھی حد کی تہذیب کا ذکر ہوتا ہے جبکہ حد اضافی میں بھی ذکر کرنا لازم قرار دیا گیا ہے بلکہ لازم ہوتا ہے کہ حد اضافی کو مقدم کرنا ضروری ہے۔

سوال نمبر 5 :- (ب) علامہ ابن حابط کے اعتراض کی تقریر :-

یہ خلق علیہ حقیقت ہے کہ اور ہاں ہے قرآن مجسم کی تہذیب جو کہ نقل فی الصحف سے کی گئی ہے اس میں اور لازم قرار دیا ہے کہ صحف کی تہذیب اس کی گئی ہے "ہو الصحف کتب فیہ القرآن" کہ قرآن کا لکھا صحف کے معلوم ہونے پر متوقف ہے اور صحف کا لکھا قرآن کے جاننے پر متوقف نہیں بلکہ اور ہے۔

جواب :- صحف کا علم ظہری نہیں بلکہ یہی ہے ان کا علم ہر ایک کو حاصل ہے اس لیے ان کی پہچان قرآن پر متوقف نہیں بلکہ لہذا غلط فہم۔

سوال نمبر 6 :- (ب) تہذیب کے جو قرآن ہونے پر تعمیلی بحث صاحب کتاب نے تہذیب کے جو قرآن ہونے پر شواہد

احکام کے تحت اقوال ذکر کیے ہیں

حقہ میں احکام اساسائے سورہ نمل کے اسے قرآن کی آیت حلیم نہیں کرتے تاہم ملاحظہ فرمائیے قرآنی آیت قرآن دیتے ہیں کہ نمل اس کی صورت غلطی وہی ہے جو قرآن کی ہے ہم تو اتر کے باعث حاضر اور غائب کیلئے اس کی تلاوت جائز ہے جبکہ اس سے نماز نہیں ہوگی۔

شواہد معجزات اسے مشغل آیت حلیم کرتے ہیں اور تفسیر کو ایک سو حیرہ آیات شمار کرتے ہیں لیکن احکام صرف ایک آیت ماننے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسے صرف اور صرف دوسو دس میں فصل اور طبع کی ثابت کرنے کیلئے اس کا تکرار ہوتا ہے یہ تکرار ہی نہیں جیسا کہ سورہ نمل میں "لہای الاہ و ہکما نکلیہا" کا تکرار مقصود و مطلوب ہے۔